



<https://t.me/tehqiqat>

for more books click on link below

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

خوشخبری

طالبہ اہلسنت کی کتب PDF میں  
حاصل کرنے کیلئے  
تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن  
کریں

<https://t.me/tehqiqat>  
گوگل سے ڈاؤن لوڈ کرنے کے لئے

[https://  
archive.org/details/  
@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

طالب دعا زہیب حسن عطاری



## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	6

## نیت

۱۔	عمرہ ادا کرنے سے قبل حج کی نیت کرنا	9
۲۔	بغیر احرام میقات سے گزرنے والے کاج جمع کرنا	13
۳۔	آفاقی کا بلا احرام براستہ جدہ مکہ آنا	15

## احرام

۱۔	احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا بعد میں دوسرے عضو کی طرف منتقل ہونا	19
۲۔	کیا محرم عطر کی شیشی اٹھا سکتا ہے؟	21
۳۔	خوشبو کا احرام کے بعد پسینے سے دوسری جگہ منتقل ہونا	22
۴۔	عطر کی شیشی ٹوٹنے سے احرام کو خوشبو لگنے کا حکم	25
۵۔	جدہ سے کام اور حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنے والے شخص کا حکم	29
۶۔	محرم کو چھڑھرنے کا نا ہاتھ مارنے پر مر گیا تو کیا حکم ہوگا؟	34
۷۔	حالت احرام میں دونوں ہاتھوں کے ناخن مختلف مجالس میں کاٹنے کا حکم	37
۸۔	حج یا عمرہ کے احرام میں جدہ جانے کا حکم	39
۹۔	احرام سے باہر ہونے کے لئے نیت کی حیثیت	40

نام کتاب : العروة فی مناسک الحج و العمرہ  
”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : شوال المکرم 1436ھ۔ اگست 2015ء

سلسلہ اشاعت نمبر : 256

تعداد اشاعت : 4700

ناشر : جمعیت اشاعت الہدیت (پاکستان)

نور مسجد کاندھلی بازار میٹھادہ، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: نیر سالہ website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔

## طواف

۱۔	طواف عمرہ کے دوران کسی کا اُسے خوشبو لگا دینا	41
۲۔	دوران طواف بیوی کا ہاتھ تھامنے سے شہوت پیدا ہونا	43
۳۔	طواف عمرہ میں چھ پھیروں کے بعد عمرہ مکمل کرنے والے کا حکم	50
۴۔	طواف عمرہ میں جسم پر نجاست حقیقہ کا حکم	52
۵۔	پیدل چلنے پر قادیان شخص کا وہیل چیر پر طواف کرنا	57
۶۔	طواف میں دعائے آدم علیہ السلام	69

## رمی

۱۔	بارہ تاریخ کی رمی زوال سے قبل جائز نہیں	72
۲۔	جرمہ عقبہ کی رمی دو کنکریاں باہر گرین تو حکم	74
۳۔	گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی رمی	76
۴۔	جمرات کی رمی کے بعد دُعا کس جگہ مانگی جائے؟	84
۵۔	رمی جمرات میں ترتیب کا حکم	89

## قربانی/دم

۱۔	حج کی قربانی اور دم کا ذبح حرم کے ساتھ خاص ہے	95
۲۔	دم جبر میں اختفاء مستحب ہے	99
۳۔	قربانی میں اُس جگہ کا اعتبار ہے جہاں قربانی ہو رہی ہو	100
۴۔	کیا حاجی منی میں عید نماز سے قبل قربانی کر سکتا ہے؟	108

## حلق

۱۔	طواف عمرہ کے دو پھیروں کے بعد حلق کروانے والے کا حکم	109
۲۔	محرم نے ایسے محرم کا سر مونڈنا جس کے احرام کھلنے کا وقت تھا	111
۳۔	عمرہ میں ایک چکر سعی کے بعد حلق کا ارادہ رکھنے والا	112

## منی

۱۔	حاجی دس ذوالحجہ کو منی میں عید کی نماز کیوں ادا نہیں کرتے؟	115
----	--	-----

## عرفات

۱۔	غروب کے بعد عرفات آنے والے حاجی کے لئے وقت کی کوئی قید نہیں	116
۲۔	جمعہ کے روز عرفات میں نماز جمعہ کا حکم	117

## متفرق

۱۔	سات تاریخ کو مکہ آنے والے عمرہ ادا کر کے منی جائیں	121
۲۔	اشہر حج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطن اقامت بنالینا	124

☆	بآخذ و مراجع	126
---	--------------	-----



## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نقل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کتب فقہ خصوصاً مناسک حج و عمرہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں، اور ایسی صورت میں بعض تو اپنے قیاس سے مسائل بتا دیتے ہیں حالانکہ مناسک حج و عمرہ توقیفی ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت الہدیت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھا در میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں، اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود بھی اپنے ادارے میں قائم دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۳۲۷ھ / ۲۰۰۶ء اور ۱۳۲۸ھ / ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر

فرمائے۔ پھر ۱۳۲۸ھ / ۲۰۰۸ء اور ۱۳۳۰ھ / ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا اور ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چھ حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۳۳۰ھ / ۲۰۰۹ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے ان میں سے کچھ فتاویٰ حصہ ہفتم میں ۱۳۳۳ھ / ۲۰۱۲ء پھر حصہ ہشتم ۱۳۳۴ھ / ۲۰۱۳ء میں شائع کئے گئے اور اب کچھ پہلے کے اور کچھ گزشتہ سال حج اور اس کے بعد کے فتاویٰ حصہ نہم میں شائع کئے جا رہے ہیں۔

اور فتاویٰ حج و عمرہ کے نویں حصے کو جمعیت اشاعت الہدیت اپنے سلسلہ اشاعت کے ۲۵۶ ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

قائم جمعیت اشاعت الہدیت (پاکستان)

## الغروة في مناسك الحج والعمرة

### فتاویٰ حج و عمرہ

## نیت

### عمرہ ادا کرنے سے قبل حج کی نیت کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عمرہ کا احرام باندھ کر کراچی سے آیا اُس نے اب تک عمرہ ادا نہیں کیا اور وہ چاہتا ہے کہ میں حج کی نیت بھی کر لوں تاکہ میرا حج ”حج قرآن“ ہو جائے، کیا وہ اس طرح کر سکتا ہے اور اس کا حج ”حج قرآن“ ہو جائے گا جب کہ منیٰ روانگی کو ابھی چند دن باقی ہیں؟

(السالک: محمد حسین، کاروان اہلسنت)

باسمہ تعالیٰ وتقدير الجواب: صورت مسئلہ میں وہ حج کا احرام باندھ سکتا ہے یعنی حج کی نیت کر کے تلبیہ کہہ لے تو جائز ہے اور وہ اس طرح کرنے سے ”قارن“ ہو جائے گا۔

یاد رہے کہ ایک ٹک کو دوسرے کے ساتھ ملانے کی دو صورتیں ہیں، ایک حج کو عمرہ کے ساتھ ملانا اور دوسری عمرہ کو حج کے ساتھ ملانا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

أما الإضافة فعلى قسمين: الأول: إضافة الحج إلى العمرة، وهو: أن يُحرم بالعمرة أولاً ثم بالحج، قبل أن يطوف لها أو بعد ما طاف لها، والثاني: إضافة العمرة إلى الحج، وهو أن يُحرم أولاً بالحج ثم بالعمرة قبل طواف القدوم أو بعده (۱)

یعنی، مگر ملانا دو قسم ہے، پہلی قسم حج کو عمرہ کے ساتھ ملانا اور وہ یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھے پھر طواف عمرہ سے قبل یا بعد حج کا احرام باندھے اور دوسری

۱۔ لباب المناسك و عياب المسالك، باب إضافة أحد النسكين إلى الآخر والجمع بينهما



تسم عمرہ کو حج کی طرف ملانا ہے اور وہ یہ ہے کہ پہلے حج کا احرام باندھے پھر طواف قدوم سے قبل یا اُس کے بعد عمرہ کا احرام باندھے۔  
پس پہلی صورت آفاقی کے لئے جائز اور دوسری کے لئے مکروہ ہے جب کہ دوسری صورت دونوں کے لئے مکروہ ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فالأول جائز بلا كراهة للأفاقي ومكروه للمكي، والثاني: مكروه لهما (۲)

یعنی، پہلا آفاقی کے لئے بلا کراہت جائز ہے اور دوسری کے لئے مکروہ اور دوسرا دونوں کے لئے مکروہ ہے۔

اس کے تحت مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

بل يستحب لحمل فعله ﷺ عليه جمعاً بين الأحاديث المختلفة على ما حققه ابن حزم و تبعه النووي (۳)

یعنی، (حج کو عمرہ کی طرف ملانا آفاقی کے لئے بلا کراہت جائز ہے) بلکہ احادیث مختلفہ کے مابین جمع کرتے ہوئے نبی کریم ﷺ کے فعل کو اس پر محمول کرنے سے مستحب ہے۔

اور شیخ الاسلام محمد دوم محمد ہاشم بن عبد الغفور صوفی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

وكيفية بقرآن أن يؤدك جمع نميد در احرام واحد میان حج و عمرہ یا آنکہ ادخال كند احرام حج را بر احرام عمرہ قبل از ادائے اكثر اشواط طواف عمرہ یعنی چار شوط از وی بشرط وقوع اكثر طواف عمرہ در اشهرج اگر چہ احرام عمرہ سابق باشد بر اشهرج یا آنکہ ادخال كند احرام عمرہ را بر احرام حج در اشهرج قبل از تحقق وقوف بعرفات، پس درین ہر صورت قارن باشد لا آنکہ صورت ثالثہ یعنی ادخال

۲- كیاب المناسك و غیب المسالك، باب إضافة أحد التُسكين إلى الآخر و الجمع بينهما معاً، ص ۱۸۸

۳- المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب إضافة أحد التُسكين، ص ۴۱۵

احرام عمرہ بر احرام حج اساءہ دارد بواسطہ مخالفت سنت (۴)

یعنی، قرآن کی کیفیت یہ ہے کہ ایک احرام میں حج و عمرہ کو جمع کرے یا یہ کہ حج کے احرام پر عمرہ کو داخل کرے طواف عمرہ کے اکثر چکر ادا کرنے سے قبل میری مراد ہے کہ اس کے چار چکر بشرطیکہ اکثر طواف عمرہ حج کے مہینوں میں ہو اگر چہ احرام عمرہ حج کے مہینوں سے پہلے ہو یا یہ کہ احرام عمرہ کو حج پر اخیر حج میں وقوف عرفات کے تحقق سے قبل داخل کرے، ان تینوں صورتوں میں قارن ہو جائے گا مگر یہ کہ تیسری صورت میں میری مراد ہے کہ عمرہ کے احرام کو حج کے احرام پر داخل کرنے میں مخالفت سنت کے واسطے سے اسایت ہے۔ (۵)

آفاقی اگر طواف کے اکثر چکروں سے قبل حج کا احرام باندھ لیتا ہے یا عمرہ کا طواف کرنے سے قبل حج کا احرام باندھ لے تو وہ قارن ہے اور اُس پر دم شکر واجب ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں:

فالأفاقي إذا أدخل الحج على العمرة، فإن كان قبل أن يطوف لهما أكثره أو لم يطف شيئاً، فقارن و عليه دم شكر (۵)

یعنی، پس آفاقی نے جب حج کو عمرہ پر داخل کیا پس اگر اکثر طواف سے قبل کیا یا بالکل طواف نہ کیا (تھا) تو وہ ”قارن“ ہے اور اُس پر دم شکر لازم ہے۔

اس کے تحت مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں کہ

(فقارن) أي مسنون (۶)

۴- حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل سیوم در بیان انواع احرام قرآن، ص ۶۶

۵- كیاب المناسك غیب المسالك، باب إضافة أحد التُسكين إلخ، ص ۱۸۸

۶- المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب إضافة أحد التُسكين، تحت قوله: فقارن، ص ۴۱۶

## بغیر احرام میقات سے گزرنے والے کا حج تمتع کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص آفاقی بلا احرام مکہ مکرمہ آجاتا ہے، مسجد عائشہ سے آکر عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا دم بھی دیتا ہے، اسی سال اگر وہ حج کر لے تو کیا وہ تمتع ہو جائے گا یا نہیں؟ حالانکہ اُس نے میقات سے عمرہ کا احرام نہیں باندھا، اُس نے عمرہ مسجد عائشہ سے کیا ہے؟

(السائل: سید عبداللہ بن علامہ سید اعجاز نعیمی)

باسمہ تعالیٰ وتقديس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص کا حج تمتع ہی ہوگا کیونکہ صحت تمتع کے لئے میقات سے احرام باندھنا شرط نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ اور مثلاً علی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ کے حوالے سے ملا حسین حنفی نقل کرتے ہیں کہ

ولا يشترط لصحة التمتع: إحرام العمرة من الميقات، ولا إحرام الحج من الحرم، فلو أحرم للعمرة داخل الميقات ولو من مكة، أو للحج ولو من عرفة ولم يلم بينهما إماماً صحيحاً الرجوعه إلى وطنه حالاً يكون متمتعاً وعليه دم لترك الميقات كما في "لباب المناسك" و "شرحه" (۱۰)

یعنی، صحت تمتع کے لئے میقات سے عمرہ کا احرام باندھنا شرط نہیں ہے اور نہ حج کا احرام حرم سے باندھنا (شرط ہے)، پس اگر عمرہ کا احرام میقات کے اندر سے اگرچہ مکہ مکرمہ سے یا حج کا احرام اگرچہ عرفات سے باندھا اور ان دونوں کے مابین حلال ہو کر اپنے وطن کو لوٹ کر المام صحیح نہ کیا تو وہ تمتع ہوگا اور اس پر میقات سے احرام کرنے کا دم لازم ہوگا جیسا کہ "لباب المناسك" اور اس کی "شرح" میں ہے۔

یعنی، پس وہ قارن مسنون ہے۔

اور اگر اُس نے حج کا احرام عمرہ کے طواف کے اکثر پھیروں کے بعد باندھا اور اسی سال حج بھی کیا تو اس کی دو صورتیں ہوں گی اگر اسی سال حج بلا المام صحیح کیا تو تمتع ہوگا ورنہ مفرد یا حج ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وإن كان بعد ما طاف لها أربعة أشواط، في أشهر الحج فهو متمتع إن حج من عامه بلا إمام (۷)

یعنی، اور اگر حج کے مہینوں میں طواف عمرہ کے اکثر پھیروں کے بعد (اُس نے حج کا احرام باندھا) اگر اسی سال بلا المام حج کرے تو تمتع ہے۔

لہذا مذکور شخص اگر حج کا احرام باندھ لیتا ہے تو قارن ہو جائے گا چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

سنت و رقر ان آنت کہ جمع کندیین العبادتین معاً یا آتکہ تقدیم کند احرام عمرہ را بر احرام حج (۸)

یعنی، حج قرآن میں سنت یہ ہے کہ دونوں عبادتوں میں ایک ساتھ جمع کرے یا یہ کہ احرام عمرہ کو احرام حج پر مقدم کرے۔

علامہ ابوالوہاب عبد الرحمن بن عیسیٰ بن مرشد عمری مرشدی حنفی متونی ۱۰۳۷ھ لکھتے ہیں:

أما إضافة إحرام الحج إلى إحرام العمرة فهو جائز بلا كراهة (۹)

یعنی، مگر حج کے احرام کو عمرہ کے احرام کی طرف ملانا بلا کراہت جائز ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الإثنين، ۲ ذى الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۳ م 871-F

۷۔ لباب المناسك و غیاب المسالك، باب إضافة أحد التُسكين إلخ، ص ۱۸۸

۸۔ حیات القلوب فی زیارات المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل سیوم در بیان انواع احرام، ص ۶۶

۹۔ فتح المسالك، الرمز فی شرح مناسك الكثر، باب إضافة الإحرام إلى الإحرام، ق ۱۰۷/۱



اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

(و لا يشترط لصحة التمتع إحرام العمرة من الميقات) أى كما يوهمه بعض الروايات (و لا إحرام الحج من الحرم) أى لكون الإحرام من الميقات من جملة الواجبات، (فلو أحرم داخل الميقات ولو من مكة أو للحج من الحل) أى ولو من عرفة (و لم يلم بينهما إماماً صحيحاً) أى رجوعه إلى وطنه حلالاً (يكون متمتعاً) أى على وجه المسنون (۱۱)

یعنی، صحبت تمتع کے لئے میقات سے احرام باندھنا شرط نہیں ہے جیسا کہ بعض روایات سے اس کا وہم پیدا کیا اور نہ حج کا احرام حرم سے باندھ (صحبت تمتع کے لئے شرط ہے) یعنی اس لئے کہ احرام کا میقات سے ہونا من جملہ واجبات سے ہے، پس اگر (تمتع نے) عمرہ کا احرام میقات کے اندر سے اگرچہ مکہ مکرمہ سے یا حج کا احرام حل سے باندھا، اگرچہ عرفات سے اور ان دونوں (یعنی عمرہ اور حج) کے درمیان المام صحیح نہ کیا یعنی احرام سے فارغ ہو کر اپنے وطن کو نہ لوٹا تو وہ تمتع ہوگا یعنی علی وجہ المسنون (تمتع ہوگا)۔

اور اس پر میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے دم لازم آئے گا کیونکہ ترک واجب کا مرتکب ہوا اس لئے کہ میقات سے احرام باندھنا واجب ہے جیسا کہ پہلے ذکر ہوا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

(و عليه دم لترك الميقات) أى من الحرم أو الحل فى صورتين (۱۲)

یعنی، اور اس پر میقات پر احرام کو ترک کرنے کی وجہ سے دونوں صورتوں میں دم

۱۱۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب التمتع، فصل: و لا يشترط لصحة التمتع

إلخ، ص ۴۰۴

۱۲۔ کتاب المناسك و شرحه للقرارى، باب التمتع، فصل: و لا يشترط لصحة التمتع إلخ،

ص ۴۰۴

لازم ہے، یعنی (عمرہ میں) حرم سے یا حل سے (احرام باندھنے کی وجہ سے)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۲۷ ستمبر ۲۰۱۴ م 936-F

## آفاقی کا بلا احرام براستہ جدہ مکہ آنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مدینہ منورہ سے جدہ آئے پھر مکہ مکرمہ بلا احرام آجائے وہاں سے مسجد عائشہ جا کر عمرہ یا حج کا احرام باندھ لے تو اس پر کیا کچھ لازم آئے گا؟

(السائل: سید عبداللہ، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص مدینہ منورہ سے جدہ اگر کسی کام کی غرض سے آئے اور وہاں سے مکہ مکرمہ کسی کام سے آجائے تو اسے جائز ہوگا بشرطیکہ جدہ سے مکہ آتے وقت حج یا عمرہ کی نیت نہ ہو، چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

و من كان من وراء الوقت إلى مكة فله أن يدخلها لحاجته بغير

إحرام (۱۳)

یعنی، جو مکہ کی طرف میقات کے اندر ہو اس کے لئے بغیر احرام کے اپنے کام سے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے۔

امام ابو عبد اللہ محمد بن حسن شیبانی مزید لکھتے ہیں:

كوفي أراد بستان بنى عامر لحاجة، ثم بدأ له بعد ما قدم البستان

أن يحج فأحرم من البستان فلا شيء عليه، وإن أراد أن يدخل

مكة بغير إحرام لحاجة فله ذلك (۱۴)

۱۳۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط، كتاب المناسك، باب المواقيت، ۴۳۱/۲

۱۴۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط، كتاب المناسك، باب المواقيت، ۴۳۲/۲

یعنی، کوفہ کے رہنے والے کسی کام سے یمن بنی عامر کا ارادہ کیا، پھر باغ میں آنے کے بعد اُس کے لئے ظاہر ہوا کہ وہ حج کرے پس اُس نے باغ سے احرام باندھ لیا تو اُس پر کچھ نہیں ہے اور اگر وہ کسی کام سے بغیر احرام کے مکہ مکرمہ داخل ہونے کا ارادہ کرے تو اُس کے لئے یہ جائز ہے۔

جب وہ اس طرح مکہ مکرمہ پہنچ گیا تو وہ اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا، اہل مکہ عمرہ کا احرام خود حرم کے باہر سے اور حج کا احرام مکہ مکرمہ سے باندھتے ہیں، لہذا وہ حج کا کرنا چاہے تو اسی طرح کرے گا جیسے اہل مکہ کرتے ہیں، چنانچہ امام محمد بن الحسین قدوری حنفی متونی ۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

وَمَنْ كَانَ بِمَكَّةَ فَمِيقَاتِهِ فِي الْحَجِّ الْحَرَمِ وَفِي الْعُمْرَةِ الْحَلِّ (۱۵)  
یعنی، اور جو شخص مکہ مکرمہ میں ہے پس حج میں اُس کی میقات حرم اور عمرہ میں حل ہے۔

اور اس کے تحت علامہ ابوبکر بن علی حدادی حنفی متونی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

لأن أداء الحج في عرفة و عرفة في الحل فيكون الإحرام من الحرم ليتحقق نوع سفر و هو من الحرم إلى الحل و أداء العمرة في الحرم و هو الطواف و السعي فيكون الإحرام لها من الحل ليتحقق نوع سفر و هو الإحرام من الحل إلى الحرم (۱۶)  
یعنی، کیونکہ حج کی ادائیگی عرفات میں ہے اور عرفات حل میں ہے پس (حج کا احرام) حرم سے ہوگا تاکہ حرم سے حل کی جانب سفر متحقق ہو جائے اور عمرہ کی ادائیگی حرام میں ہے اور وہ طواف اور سعی ہے، پس اس کا احرام حل سے ہوگا تاکہ سفر کی ایک نوع متحقق ہو جائے اور وہ حل سے احرام باندھ کر حرم کی طرف آتا ہے۔

۱۵۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، ص ۶۶

۱۶۔ الجوهرة النيرة على مختصر القدوری، کتاب الحج، مطلب فی مواقیت الإحرام، تحت

قوله: و من كان بمكة فميقاته الخ، ۳۶۴/۱

اور اگر جدہ سے مکہ مکرمہ آتے وقت حج یا عمرہ کی نیت کی تھی اور وہ بلا احرام مکہ مکرمہ آ گیا تو اُس پر لازم ہے کہ وہ حل والوں کی میقات کو لوٹے اور وہاں سے حج یا عمرہ کا احرام باندھے، اگر مکہ مکرمہ سے ہی حج کا عمرہ کا احرام باندھ لیتے ہیں تو بھی اُن پر لازم ہے کہ وہ حل کو جائیں اور وہاں جا کر تلبیہ کہیں، اگر وہ نہ وہاں سے جا کر احرام باندھے اور احرام باندھ چکا ہے تو حل جا کر تلبیہ نہ کہے تو اُس پر بلا احرام حرم میں داخل ہونے کا دم لازم آئے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ اور علامہ مثلاً علی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(فعليهم العود إلى وقت) أي ميقات شرعي لهم لإرتقاء الحرم، و سقوط الكفارة، (وإن لم يعودوا فعليهم الدم) و الإثم لازم لهم (۱۷)  
یعنی، تو اُن پر میقات کی طرف لوٹنا لازم ہے یعنی، ارتقاء حرم اور سقوط کفارہ کے لئے انہیں اُن کی شرعی میقات کو لوٹنا لازم ہے پس اگر نہ لوٹے تو اُن پر دم لازم ہے اور گناہ انہیں لازم ہے۔

اور اگر مدینہ منورہ سے آتے ہوئے میقات سے گزرتے وقت ہی حج یا عمرہ کا ارادہ تھا محض اپنی سہولت کے لئے جدہ کا راستہ اختیار کیا تھا جدہ میں کوئی کام نہیں تھا اسی طرح وہ مکہ مکرمہ بلا احرام پہنچ گیا اور مکہ مکرمہ آ کر حج یا عمرہ کا احرام باندھتا ہے تو اُس نے مکہ مکرمہ کے ارادے سے میقات سے بلا احرام گزر کر گناہ کا کام کیا جس کے لئے اُسے توبہ کرنی ہوگی اور دوبارہ میقات پر جانا ہوگا کہ وہاں جا کر احرام باندھے اور اگر احرام باندھ چکا ہے تو وہاں جا کر تلبیہ کہے، اگر وہ نہیں جاتا تو اُس پر بلا احرام میقات سے گزرنے کا دم لازم آئے گا جو سرزمین حرم پر ذبح کرنا ہوگا، علامہ نظام حنفی متونی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و من جاوز الميقات و هو يريد الحج و العمرة غير محرم فلا يخلو إما أن يكون أحرم داخل الميقات أو عاد إلى الميقات ثم أحرم، فإن أحرم داخل الميقات ينظر إن خاف فوت الحج متى عاد فإنه لا يعود و يمضي في إحرامه و لزمه دم، و إن كان لا يخاف فوات

۱۷۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب فرائض الحج، ص ۱۱۹



## احرام

رام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا بعد میں دوسرے عضو کی طرف منتقل ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کرم کو احرام  
رہنے کے بعد کسی عضو پر خوشبو لگائی اور خوشبو کی مقدار اتنی تھی کہ جب پسینہ آیا تو خوشبو ایک  
سو سے بہہ کر دوسرے عضو تک پہنچ گئی تو اب اس پر کتنے جرمانے لازم آئے ایک یا دو؟

(الساکن: مولانا حافظ محمد رضوان بن غلام حسین)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں خوشبو محرم کے  
کا بغیر خود بخود دوسرے عضو کی طرف منتقل ہوئی ہے اس لئے اسے دوسرا جرمانہ لازم نہیں  
آئے گا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لو انتقل الطيب من مكان الى مكان من بدنه لا جزاء عليه اتفاقاً

كذا في "الكبير" ..... غايته أنه بغیر تعمد منه (۱۹)

یعنی، بدن پر اگر خوشبو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوگئی تو اس پر بالاتفاق  
کوئی جزاء نہیں ہے، اسی طرح "کبیر" میں ہے ..... اس کی غایت یہ ہے کہ  
یہ (حکم) بغیر تعمد (یعنی قصد) کے ہے۔

شارح کے قول "لا جزاء عليه" اس پر کوئی جزاء نہیں سے مراد کہ اس پر کوئی نئی جزاء  
نہیں ہے، باقی رہی پہلی جزاء وہ اپنی جگہ قائم رہے گی جیسا کہ مذکورہ بالا عبارت سے یہی ظاہر  
ہے، جیسا کہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر رسید طیب محرم را بر عضوی پس منتقل گشت ازان جا بسوی عضوی دیگر بسبب

الحج فبانه يعود إلى الوقت و إذا عاد إلى الوقت فلا يخلوا ما أن  
يكون حلالاً أو محرماً فإن عاد حلالاً ثم أحرم سقط عنه الدم و  
إن عاد إلى الوقت محرماً قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: إن لم يلب  
سقط عنه الدم و إن لم يلب لا يسقط و عندهما يسقط من  
الوجهين (۱۸)

یعنی، جو میقات سے بلا احرام گزرا حالانکہ وہ حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا تھا پھر  
اُس نے یا تو میقات کے اندر سے احرام باندھا ہوگا یا میقات کو لوٹا ہوگا پھر  
احرام باندھا ہوگا، پس اگر میقات کے اندر سے احرام باندھا ہے تو دیکھئے کہ  
میقات کو لوٹتا ہے تو اسے حج کے فوت ہونے کا خوف ہے تو وہ نہ لوٹے اور  
اسی احرام میں جائے اور اسے دم لازم ہوگا، اگر حج کے فوت ہونے کا خوف  
نہیں ہے وہ احرام میں میقات کو لوٹے، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا اگر (وہاں) تبلیہ کہہ لے تو دم ساقط ہو گیا اور اگر تبلیہ نہ کہی تو ساقط نہ  
ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دونوں وجوہ میں دم ساقط ہو جائے گا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد، ٤ ذوالحجة ١٤٣٥ هـ، ٢٨ سبتمبر ٢٠١٤ م 938-F

## کیا محرم عطر کی شیشی اٹھا سکتا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محرم کو بولگانا ممنوع ہے اسی طرح کپڑے میں خوشبو باندھنا بھی ممنوع ہے، تو کیا محرم عطر کی بندھاں اگر اس نے خوشبو کو ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف اپنے فعل سے منتقل اٹھا سکتا ہے یا نہیں؟

(الاسئل: عبد اللہ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں عطر کی بند شیشی نے میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ اس کے اوپر خوشبو نہ لگی ہو، چنانچہ علامہ ملا علی قاری حنفی نے ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

وإن ربط العود فلا شيء عليه وإن وجد رائحته، كذا في "البحر الزاخر" وغيره لكن فيه: أن العود ليس له رائحة إلا بالتآثر، ولو فرض وجود عود له رائحة بالحك مثلاً فلا شك أن حكمه كالعنبر وغيره لأن العلة هي الرائحة (۲۳)

یعنی، اگر عود (کی لکڑی) باندھی تو اس پر کچھ نہیں ہے اگرچہ اس کی خوشبو پائی گئی اسی طرح "البحر الزاخر" وغیرہ میں ہے، لیکن اس میں ہے کہ عود کی خوشبو نہیں ہوتی مگر جلانے سے، اگر فرض کر لیا جائے کہ مثلاً گھر چنے سے عود سے خوشبو آتی ہے تو اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ عنبر کی مثل ہے کیونکہ علت خوشبو ہی ہے۔

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

لو ربط العود لم يجب لوجود الإصاق في الأول دون الثاني (۲۴)

المسلک المتعسف فی المنسک المتوسط، باب الجنایات، فصل فی ربط الطیب، تحت قوله فی طرف ازاره أو ردائه لزمه دم و لو قليلاً فصدقة، ص ۴۵۶  
المسلک المتوسط، باب الجنایات، النوع الثاني فی الطیب، تحت قوله: لعدم الإصاق،

عرق یا غیر آن بغیر صغ محرم معصہ دگر در بروی کفارة (۲۰)

یعنی، اگر خوشبو محرم کے کسی عضو پر لگی پھر وہاں سے محرم کے فعل کے بغیر دوسرے عضو کی طرف بسبب پسینہ وغیرہ کے منتقل ہو گئی تو اس پر کفارے معصہ نہ ہوں گے۔

ہاں اگر اس نے خوشبو کو ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف اپنے فعل سے منتقل اٹھا سکتا ہے یا نہیں؟  
دوسرا جرمانہ بھی لازم آجائے گا، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن حسن عقیق کا زرونی کی حنفی (کاذبہ) سنہ ۱۱۰۲ھ لکھتے ہیں:

أما لو نقله هو من مكان إلى آخر يجب عليه الجزاء، لأنه بالنسبة إلى العضو الآخر المنقول إليه الطيب يكون تطيباً مستأنفاً وبه يجب الجزاء (۲۱)

یعنی، اگر اس نے (خوشبو کو خود) ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کیا تو اس پر جزا واجب ہوگی، کیونکہ یہ دوسرے عضو کہ جس کی طرف خوشبو نقل کی گئی از سر نو خوشبو لگانا ہے اور اس سے جزاء واجب ہوتی ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم بن عبد الغفور رضوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:  
اگر خوشبو نقل کر دطیب را از عضو بعضی معصہ دگر در لزم کفارات بروی (۲۲)  
یعنی، اگر خوشبو کو ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف خود منتقل کیا تو اس پر لزم کفارة معصہ دہوگا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ۴ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۹ اکتوبر ۲۰۱۳ م 874-F

- ۲۰۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در محرمات احرام، ص ۸۹
- ۲۱۔ أقرب المسالك فی بغية الناسك، باب الجنایات، فصل فی بیان حکم استعمال الطیب، ق ۲۵۹/۱
- ۲۲۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در محرمات احرام، ص ۸۹



یعنی، اگر عود کو باندھا تو پہلی صورت میں اِصااق کے پائے جانے کی وجہ سے جزاء واجب نہیں سوائے دوسری صورت کے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷ھ لکھتے ہیں کہ

اگر بہ بست در طرف جامہ خود عود یا صندل را یا چیز سے دیگر را از آنچہ فاتح نمی شود بوی خوش از وے مگر بعلاج چنانکہ اندر حقن بر آتش یا مانند آن پس

باکے نباشد (۲۵)

یعنی، اگر اپنے کپڑے کے کنارے میں عود یا صندل یا دوسری ایسی چیز باندھی کہ جس کی خوشبو نہیں پھوٹی مگر کسی اور فعل سے جیسا کہ آگ پر ڈالنے یا

اس کی مانند کسی کام سے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ عطر کی بند بوتل سے بھی خوشبو اس وقت اُٹھتی ہے جب اُڑ ڈھکن کھولا جائے بشرطیکہ عطر بوتل کے باہر نہ لگا ہوا ہو، اس لئے ایسی بند بوتل ہاتھ میں اور ساتھ اٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہوگا مگر ساتھ رکھنے میں لیک ہونے یا شیشی ٹوٹنے کا خدشہ رہے گا جس سے احتراز کرنا چاہئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۵ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۰ اکتوبر ۲۰۱۳ م 875-F

خوشبو کا احرام کے بعد پسینے سے دوسری جگہ منتقل ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے احرام باندھنے سے قبل جسم پر خوشبو لگائی، احرام باندھنے کے بعد پسینہ وغیرہ آنے کی وجہ سے بہہ کر دوسرے عضو تک پہنچ گئی، اب اس صورت میں کیا حکم ہوگا؟ اور اگر احرام کے کپڑوں کو لگ جائے تو کیا حکم ہوگا؟

(السائل: محمد ریحان)

۲۵۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در بیان

محرمات احرام، ص ۸۸

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا کیونکہ جو خوشبو احرام سے قبل لگائی گئی ہو وہ احرام کے بعد بھی باقی رہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولو أحمر ثیابه قبل الإحرام و لبسها، ثم أحرم، لا شیء علیہ لأنہ لا

باس ببقاء الطیب الذی طیب بہ قبل الإحرام (۲۶)

یعنی، اگر احرام سے قبل اپنے کپڑوں کو دھونی دی اور انہیں پھین لیا پھر احرام باندھا تو اُس پر کچھ نہیں ہے کیونکہ اس خوشبو کے باقی رہنے میں کوئی حرج

نہیں ہے جو احرام سے قبل لگائی گئی ہو۔

اور علامہ طاہر سنبل حنفی لکھتے ہیں:

لا یشبه هذا: الذی تطیب قبل أن یحرم ثم أحرم وترك الطیب

ذکرہ مثلا علی وغیرہ، اُی فإنه لا جزاء علیہ لو انتقل بعد الإحرام

من مکان إلی مکان آخر من بدنہ کذا فی "الفتح" و یشہر أنه

اتفاقی حتی لو انتقل إلی ثوبہ فکذلك لأنہ یمسح بہ الطیب

حین الإحرام (۲۷)

یعنی، یہ اُس کے مشابہ نہیں ہے کہ جس نے احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگائی

پھر احرام باندھا اور خوشبو کو لگا ہوا چھوڑ دیا اسے ملا علی قاری (۲۸) وغیرہ نے

ذکر کیا، یعنی اُس پر کوئی جزاء نہیں ہے اگر احرام باندھنے کے بعد خوشبو اُس

کے جسم پر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوگئی اسی طرح "فتح القدیر" میں ہے

اور ظاہر ہوا کہ یہ اتفاقی ہے یہاں تک کہ خوشبو اگر اُس کے کپڑوں کی طرف

منتقل ہوگئی تو اسی طرح حکم ہے (یعنی، اُس پر کوئی جزاء نہیں) کیونکہ احرام

۲۶۔ لُباب المناسک و غُیاب المسالك، باب الحنایات، فصل: فی تطیب الثوب، ص ۲۰

۲۷۔ ضیاء الأبصار علی منسک الدر المختار، باب الحنایات، ق ۳۹/۱

۲۸۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الحنایات، فصل: فی تطیب الثوب،

تحت قوله: لأنہ لا بأس ببقاء الطیب إلخ، ص ۴۵

کے وقت خوشبو لگانا اس کے لئے مستحب ہے۔

کیونکہ حدیث شریف میں ہے:

عن عائشة رضی اللہ عنہا: طَبِيتُ رَسُولَ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ، وَيَوْمَ النَّحْرِ، قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ، بِطَبِيبٍ فِيهِ مِسْكٌ (۲۹)

یعنی، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں احرام باندھنے سے قبل میں آنحضرت ﷺ کو خوشبو مل دیا کرتی تھی جس میں مشک کی آمیزش ہوتی ہے۔

اسی طرح یہ بھی مروی ہے:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: طَبِيتُ رَسُولَ اللَّهِ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحَلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ۔ الْحَدِيثُ (۳۰)

یعنی، اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے احرام باندھنے سے قبل آپ کو خوشبو لگائی اور بیت اللہ شریف کا طواف کرنے سے قبل آپ کے حلال ہونے کے لئے (آپ کو خوشبو لگائی)۔

اور یہ بھی مروی ہے:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ إِحْرَامِهِ بِأَطِيبٍ مَا أَجِدُ (۳۱)

یعنی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ کو آپ کے احرام کے وقت اچھی خوشبو لگایا کرتی جو میں پاتی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۶ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۱ اکتوبر ۲۰۱۳ م ۵۷۶-F

۲۹۔ مُنَنِ النَّسَائِي، كتاب المناسك، باب إباحة الطيب عند الإحرام، برقم: ۲۶۸۸، ۱۴۲/۵

۳۰۔ مُنَنِ النَّسَائِي، كتاب المناسك، باب إباحة الطيب، عند الإحرام، برقم: ۲۶۸۱، ۱۴۰/۵

۳۱۔ سنن النسائي، كتاب المناسك، باب إباحة الطيب عند الإحرام، برقم: ۲۶۸۶، ۱۴۲/۵

## عطر کی شیشی ٹوٹنے سے احرام کو خوشبو لگنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک محرم کو عطر کی شیشی ٹوٹنے کی وجہ سے احرام کی چادر پر تقریباً تین جگہ عطر لگ گیا اب اس صورت میں اس پر کیا لازم ہوگا؟ جب کہ وہ خوشبو بہت تیز نہ تھی اور نہ ہی بہت زیادہ جگہ کو لگی اور چادر تھوڑی دیر میں اُتار دی تھی۔

(الاسائل: حافظ محمد رضوان بن غلام حسین)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر عطر لگی ہوئی چادر کو ایک دن یا ایک رات تک پہنے رکھا تو صدقہ لازم آئے گا اور اس سے کم میں مٹھی بھرانا جہ کیونکہ خوشبو زیادہ ہو تو لزوم دم کے لئے خوشبو لگے کپڑے کو ایک دن یا ایک رات تک پہنے رکھنا ضروری ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہکملی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و أما الثوب المطيب أكثره فيشترط للزوم الدّم دوام لبسه يوماً (۳۲)

یعنی، جس کپڑے پر کثیر خوشبو لگی ہو تو لزوم دم کے لئے ایک دن تک مسلسل پہنے رکھنا شرط ہے۔

اور خوشبو لگا کپڑا اگر ایک بالشت ہے تو قلیل ہے کہ جس میں ایک دن یا ایک رات تک پہنے رکھنے کی صورت میں صدقہ لازم آتا ہے اس سے کم میں مٹھی بھرانا جہ، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

إذا كان الطيب شبراً في شبر فهو داخل في القليل فإن مكث يوماً

فعليه صدقة أو أقل منه فقُبْضَةُ (۳۳)

یعنی، جب خوشبو ایک بالشت ہے تو وہ قلیل میں داخل ہے، پس اگر ایک دن

۳۲۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: إن طيب

عضو، ص ۱۶۶

۳۳۔ لُجَابُ الْمَنَاسِكِ وَغُيَابُ الْمَسَالِكِ، باب الجنایات، فصل: فی تطيب الثوب، ص ۲۰۰



نظہر اتواس پر صدقہ ہے یا اُس سے کم تو مٹھی بھراناج ہے۔

اور علامہ یاسین بن عبداللہ میرغنی (کان حیاً فی سنة ۱۲۲۰ھ) لکھتے ہیں:

و يشترط في الثوب دوامه يوماً في الدم و دونه في الصدقة، و شبر في الثوب قليلاً (۳۴)

یعنی، کپڑے میں دم کے لئے اس (خوشبو) کا ایک دن (رات) کا دوام شرط ہے اور اس سے کم میں صدقہ ہے اور ایک باشت کپڑے میں قلیل ہے۔

اور علامہ عبداللہ بن عقیف کا زرونی حنفی (کان حیاً ۱۱۰۲ھ) لکھتے ہیں:

(و إذا كان الطيب في ثوبه) أي المحرم (شبراً في شبر) أي مقدارهما طولاً و عرضاً (فهو داخل في حد القليل، فإن مكث أي دام عليه يوماً أو ليلة) كاملة (فعليه صدقة و إلا) أي أن لا يدوم عليه يوماً أو ليلة بل دون ذلك (فقبضة) أي فيجب عليه قبضة من طعام كذا في "المجرد" و "الفتح" (۳۵)

یعنی، جب حرم کے کپڑے میں خوشبو ایک باشت کی مقدار ہے یعنی لمبائی چوڑائی میں مقدار (ایک باشت ہے) تو وہ قلیل کی حد میں داخل ہے، پس اگر مکمل ایک دن یا ایک رات (انہی خوشبو لگے کپڑوں میں) نظہر اتواس پر صدقہ ہے، ورنہ اگر ایک دن یا ایک رات نہ پہنے رکھا بلکہ اس سے کم تو ایک مٹھی ہے یعنی تو اس پر اناج کی ایک مٹھی واجب ہے اسی طرح "المجرد" اور "فتح القدیر" میں ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قلت: لكن نقلوا عن "المجرد" إن كان في الثوب شبر في شبر فمكث عليه يوماً يُطعم نصف صاع، و إن كان أقل من يوم

۳۴۔ المُتَقَى فِي حَلِّ الْمُتَلَقَّى، بَابُ الْحَنَائِثِ، ق ۴۲/ب

۳۵۔ أَقْرَبُ الْمَسَالِكِ فِي بَغْيَةِ النَّاسِكِ، بَابُ الْحَنَائِثِ، ق ۲۵۸/.....

فقبضة، قال في الفتح: يفيد التنصيص على أن الشبر في الشبر داخل في القليل اهـ أي حيث أوجب به صدقة لا دماً، و مع هذا يفيد اعتبار الكثرة في الثوب لا في الطيب إلا أنه لا يفيد أن المعبر أكثر الثوب، بل ظاهره أن ما زاد على الشبر كثير موجب للدم لكثرة الطيب عرفاً، فرجع إلى كثرة الطيب لا في الثوب، و على هذا فيمكن إجراء التوفيق المأثور هنا أيضاً بأن الطيب إذا كان في نفسه كثيراً لزم الدم و إن أصاب من الثوب أقل من شبر، و إن كان قليلاً لا يلزم حتى يصيب أكثر من شبر في شبر، وربما يشير إليه قولهم: لو ربط مسكاً أو كافوراً أو عنبراً كثيراً في طرف إزاره أو ردائه لزم دم أي إن دام يوماً و لو قليلاً فصدقة فتأمل (۳۶)

یعنی، (علامہ شامی فرماتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں لیکن فقہاء کرام نے "المجرد" سے نقل کیا ہے کہ خوشبو اگر کپڑے میں ایک باشت کی مقدار لگی ہے، پس وہ اُس پر ایک (کامل) دن نظہر اتواس نصف صاع اناج دے اور اگر کم ہے تو ایک مٹھی، "فتح القدیر" میں ہے نص نے اس چیز کا فائدہ دیا کہ شبر فی شبر (ایک باشت) قلیل میں داخل ہے اہ، یعنی جب اُس پر اس سے صدقہ واجب ہوا ہے نہ کہ دم، باوجود اس کے (یہ عبارت) کپڑے میں کثرت کے اعتبار کا فائدہ دیتی ہے نہ کہ خوشبو میں کثرت کا مگر یہ اس کا فائدہ نہیں دیتی کہ معتبر کپڑے کا اکثر ہے بلکہ اس کا ظاہر یہ ہے کہ جو ایک باشت سے زیادہ ہو کثیر ہے دم کا موجب ہے عرف میں خوشبو کی کثرت کی وجہ سے، تو یہ عبارت کثرت خوشبو کی طرف لوٹی نہ کہ کپڑے میں (خوشبو کی طرف) اور اس پر یہاں گزشتہ توفیق بھی ممکن ہے وہ یہ کہ خوشبو جب فی نفسہ

۳۶۔ رَدُّ الْمَحْتَارِ عَلَى الْقَوْلِ الْمُخْتَارِ شَرْحُ تَنْبِيهِ الْأَبْصَارِ، كِتَابُ الْحَجِّ، تَحْتَ قَوْلِ التَّنْبِيهِ: إِنْ

طَبِيعُ عَضْوٍ وَ تَحْتَ قَوْلِ الدَّرِّ: الْمَطِيبُ أَكْثَرُهُ، ۳/۶۵۴

کثیر ہے تو دم لازم آئے گا اگرچہ کپڑے کے ایک باشت سے کم کو لگی، اور اگر تھوڑی ہے تو لازم نہیں یہاں تک کہ ایک باشت سے زیادہ کو لگے، اس کی طرف فقہاء کرام کا یہ قول اشارہ کرتا ہے، اگر کثیر مشک یا کافور یا عذرا پنی تہ بند یا چادر کے کنارے میں باندھا تو دم لازم ہے یعنی جب ایک دن باندھے رکھا اور اگر تھوڑا ہے تو صدقہ ہے، پس تو غور کر۔

اس سے یہ معلوم ہوا کپڑے میں ایک باشت کو قلیل اس وقت قرار دیا جائے گا جب خوشبو قلیل ہو اگر خوشبو کثیر ہے اور ایک باشت کو ہی لگی ہے تو ایک دن یا رات تک پہنے رکھنے کی صورت میں دم لازم آئے گا اور اگر خوشبو قلیل ہے تو پھر ایک باشت ہو تو قلیل کہلائے گی جس میں ایک دن یا رات گزارنے پر صدقہ اور اس سے کم میں مٹھی بھر اناج لازم آئے گا۔ اور اس میں کپڑے اور جسم میں خوشبو کا حکم ایک دوسرے سے الگ ہونا بھی ظاہر ہوا چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

قوله: "قوام لبسه يوماً" أشار بتقدير الطيب في الثوب بالزمان إلى الفرق بينه وبين العضو، فإنه لا يعتبر فيه الزمان، حتى لو غسله من ساعته فالدم واجب كما في "الفتح" بخلاف الثوب (۳۷) یعنی، صاحب دُر مختار کا قول کہ لزوم دم کے لئے اُسے ایک دن تک پہن رکھنا شرط ہے، کپڑے میں وقت کے ساتھ اندازہ کپڑے اور عضو میں خوشبو کے حکم کے مابین فرق کی طرف اشارہ ہے کہ عضو میں وقت معتبر نہیں ہے یہاں تک کہ عضو کو (خوشبو کثیر ہونے کی صورت میں) اس وقت دھو لیا تو دم واجب ہوگا برخلاف کپڑے کے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۷ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۲ اکتوبر ۲۰۱۳ م 877-F

۳۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، باب الحایات، تحت قول التور: وإن طیب عضو، ۶۰۴/۳

جدہ سے کام اور حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنے والے شخص کا حکم استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کراچی سے آیا، ریاض رات ٹھہرا پھر ریاض سے چلا، ایک اور رات جدہ میں ٹھہرا، وہاں سے بلا احرام کوئی امانت پہنچانے مکہ آ گیا اور ساتھ حج کا بھی ارادہ تھا، اب اس صورت میں کیا اُسے جائز ہے کہ حج کرے اور اس کا حج کون سا ہوگا اور اُسے کیا کرنا ہوگا جب کہ آج آٹھ کی شام ہے؟

(الساکن: محمد زاہد، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ وتقدير الجواب: صورت مسئلہ میں اُسے چاہئے تھا کہ حج کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آتا مگر جب وہ آئی گیا تو اُس پر لازم ہے کہ وہ اپنی میقات یعنی حد و حرم سے باہر جاتا اور احرام باندھتا، اگر وہ ایسا کرتا تو اس پر حج کے ارادے سے بلا احرام حرم آنے کا دم ساقط ہو جاتا اور وہ اب بھی ایسا کر لے کہ حد و حرم میں سے کسی جگہ سے بھی حرم کی حد سے باہر چلا جائے اور حج کا احرام اگر نہیں باندھا ہے تو وہاں سے باندھ کر آ جائے اور اگر باندھ چکا ہے وہاں جا کر تلبیہ کہنے سے اس پر لازم دم ساقط ہو جائے گا اور اگر آٹھ ذوالحجہ کی شام ہو رہی ہے تو اُسے ۹ تاریخ کی ظہر تک کا وقت ہے کہ وہ حد و حرم سے باہر ہو جائے اور تلبیہ کہے اور آ جائے۔ اگر ایسا بھی نہیں کرتا اور مٹی آتا ہے اور وہاں سے عرفات چلا جاتا ہے تو بھی دم ساقط ہو جائے گا کیونکہ عرفات جانے کے لئے وہ حرم کی حد سے باہر نکلا ہے جو سقوط دم کے لئے اُسے کافی ہوگا، چنانچہ علامہ جمال الدین ابو علی محمد بن محمد قاضی زاہد انصاری حنفی لکھتے ہیں:

من أراد أن يدخل مكة بغير إحرام، فالحيلة في حقه أن يقصد بستان بنى عامر أو حجة أو غير ذلك مما كان في نفس الحل من البلدان فإذا دخله ووصل إليه على هذا الوجه صار حكمه حكم



أهله و يجوز لهم دخول مكة بغير إحرام إن لم يريدوا نسكاً و الأصل في ذلك: إن كل من قصد مجاوزة وقتين لا يجوز له أن يتعدى الميقات إلا محرماً و من قصد مجاوزة ميقات واحد جاز له مجاوزة الميقات غير محرم و المراد بالميتاتين ميقات أهل الآفاق و ميقات أهل الحل كما أفاد ذلك عبارة "المجمع" و "الطرابلسي" و ذلك لأن النبي ﷺ و الصحابة أتوا بدرًا مرتين و كانوا مسافرين للجهاد و غيره فيمرون بذي الحليفة و لا يحرمون و لا يرون بذلك بأساً و لا فرق بين أن ينوي الإقامة في البستان خمسة عشر يوماً أو لم ينو، و في شرح نظم الكثر: "و ينبغي لمن يريد دخول مكة بغير إحرام أن ينوي حين خروجه من داره الإقامة بها الحاجة بمكان داخل المواقيت ليسقط عنه الإحرام على الوجه الأحوط، انتهى و البستان موضع بقرب عرفات منه إلى مكة أربعة و عشرون ميلاً و من ذات عرق البستان اثنان و عشرون ميلاً كذا في "المنتقى" و غيره (٣٨)

یعنی، جو شخص بغير احرام داخل ہونے کا ارادہ کرے اُس کے حق میں حلیہ یہ ہے کہ وہ بارغی عامریہ یا جہدہ یا شہر بل کے شہروں میں سے کسی جگہ کا ارادہ کرے، پس جب وہاں داخل ہوا اور اس طریقے سے پہنچ گیا تو اُس کا حکم وہاں کے رہنے والوں کا سا ہوگا اور اُن کے لئے بغير احرام مکہ داخل ہونا جائز ہے جب کہ حج یا عمرہ کی ننگ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو دو میقاتوں سے گزرنے کا ارادہ رکھتا

۳۸۔ الضوء المنیر علی المناسک الصغیر، باب المواقی، فصل: فی مجاوزہ المیقا

إحرام، ق ۷۱/ب

ہو تو اُس کے لئے جائز نہیں کہ بغير احرام میقات سے گزرے اور جو شخص ایک میقات سے گزرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو اُس کے لئے دوسری میقات (یعنی خُد و حرم) سے بلا احرام گزرتا جائز ہے، اور دو میقاتوں سے مراد اہل آفاق کی میقات اور اہل حل کی میقات اور "المجمع" اور "طرابلسی" کی عبارت نے اس کا افادہ کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام علیہم الرضوان دو بار بدر شریف آئے اور وہ جہاد وغیرہ کے لئے مسافر تھے، پس وہ ذوالحلیفہ سے گزرتے اور احرام نہیں باندھتے اور اس میں کوئی حرج بھی نہیں سمجھتے تھے۔ اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ بارغ (مذکور) میں پندرہ دن اقامت کی نیت کریں یا نہ کریں اور "شرح نظم الکثر" میں ہے کہ جو شخص مکہ بغير احرام داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اُسے چاہئے کہ اپنے گھر سے نکلتے ہی وہاں ایسی جگہ جو میقات کے اندر ہو کسی کام کی غرض سے اقامت کی نیت کر لے تاکہ اُس سے احرام علی الوجه الآخوٹ ساقط ہو جائے۔ اتنی اور بارغ (بنی عامر) عرفات کے قریب مکہ کرمہ سے چوبیس میل اور ذات عرق سے بارغ بانیس (۲۲) میل ایک جگہ ہے اسی طرح "المنتقى" وغیرہ میں ہے۔

مندرجہ بالا عبارت میں ہے، احتیاط اس میں ہے کہ جب گھر سے نکلے تو بل میں کسی مقام پر کام کرنے کا ارادہ کرے مگر بعض فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ جب میقات سے گزر رہا ہو اُس وقت وہ بل میں کسی جگہ کام کا ارادہ کرے چنانچہ علامہ سید محمد امین عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و المعتبر القصد عند المجاوزة لا عند الخروج من بيته كما

سیاتی فی الحنایات (۳۹)

یعنی، گزرے وقت کے قصد کا اعتبار ہے نہ کہ گھر سے نکلتے وقت جیسا کہ

۳۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی المواقی، تحت قول التنویر: و

لوحاجة و قول الدر: أما لو قصد موضعاً من الحل، ۵۵۲/۳

جنایات میں عنقریب آئے گا۔

اور ”باب الجنایات“ میں لکھتے ہیں:

و لو كان قصد الحاجة التي هي علة إرادته دخول البستان عند مجاوزة الميقات، أما بعد المجاوزة فلا يعتبر قصد الحاجة لكونه عند المجاوزة كان قاصداً مكة فلا يسقط الدم ما لم يرجع و أفاد أنه لو قصد دخول البستان لحاجة قبل المجاوزة فهو كذلك بالأولى و إن قصده لذلك من حين خروجه من بيته غير شرط (٤٠)، یعنی، اگر میقات سے گزرتے وقت حاجت کا قصد کیا جو (حاجت) باغ میں داخل ہونے کے لئے اُس کے ارادے کی علت ہے، مگر میقات سے گزر جانے کے بعد حاجت کا قصد معتبر نہیں ہے کیونکہ وہ میقات سے گزرتے وقت قاصد مکہ تھا لہذا اُس سے دم ساقط نہیں ہوگا جب تک میقات کو نہ لوٹے، اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اگر وہ کسی کام سے باغ میں داخل ہونے کا ارادہ میقات سے گزرنے سے پہلے کر لے تو وہ بطریق اولیٰ اسی طرح ہے اور بے شک اُس کا گھر سے نکلنے وقت اُس کا قصد کرنا (یعنی کسی کام سے جل میں واقع باغ میں داخل ہونے کا قصد) شرط نہیں ہے۔

اور پھر صاحب بحر کی عبارت نقل کی جس کا حاصل یہ ہے کہ بلا احرام میقات سے گزرنے کی شرط یہ ہے کہ اس کا سفر ہی حل جانے کے لئے ہو اور اس پر علامہ شامی لکھتے ہیں:

قال في ”النهر“: الظاهر أن وجود ذلك القصد عند المجاوزة كافٍ، و يدل على ذلك ما في ”البدائع“ بعد ما ذكر حكم المجاوزة بغير إحرام قال: هذا إذا جاوز أحد هذه المواقيت الخمسة يريد الحج أو العمرة أو دخول مكة أو الحرم بغير إحرام،

٤٠۔ ردالمحتار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنويز: دخل كوفي البستان لحاجة و تحت قول الدر: و لو عند المجاوزة، ٧٠/٩/٣

فأما إذا لم يرد ذلك و إنما أن يأتي بستان بنى عامر أو غيره لحاجة فلا شيء عليه اه فاعتبر الإرادة عند المجاوزة كما ترى اه أى إرادة الحج و نحوه و إرادة دخول البستان فالإرادة عند المجاوزة معتبر فيهما، و لذا ذكر الشارح ذلك في الموضوعين كما قدمناه، فافهم، و قول البحر: فلا بد من وجود قصد مكان مخصوص من الحل غير ظاهر، بل الشرط قصد الحل فقط، تأمل (٤١)

یعنی، ”نهر البقائق“ میں فرمایا ظاہر ہے کہ میقات سے گزرتے وقت اس قصد کا پایا جانا کافی ہے، اس پر وہ دلالت کرتا ہے جو ”بدائع الصنائع“ میں بلا احرام میقات سے گزرنے کا حکم بیان کرنے کے بعد ذکر کیا، فرمایا کہ یہ اُس وقت ہے جب پانچ مواقیف میں سے کسی میقات سے حج یا عمرہ یا مکہ یا حرم بلا احرام داخل کے ارادے سے گزرے، پس جب یہ ارادہ نہیں ہے وہ تو صرف باغ بنی عامر یا کسی اور جگہ کسی کام سے آتا ہے تو اُس پر کچھ نہیں ہے۔ اھ، پس (صاحب بدائع نے) میقات سے گزرتے وقت ارادے کا اعتبار کیا جیسا کہ آپ نے دیکھا اھ۔ یعنی، حج وغیرہ کا ارادہ یا (جل میں واقع) باغ میں داخل ہونے کا ارادہ، پس دونوں میں (میقات سے) گزرنے کے وقت کا ارادہ معتبر ہے، اسی وجہ سے شارح (علامہ ہکملی) نے دونوں جگہوں پر ذکر کیا جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا، پس تو سمجھ، پس صاحب بحر کا قول کہ جل کی مخصوص جگہ کے قصد کا پایا جانا ضروری ہے، یہ غیر ظاہر ہے بلکہ فقط جل کا قصد شرط ہے۔ تو غور کر۔

لہذا ثابت ہوا کہ گھر سے جس ارادے سے بھی آئے گا اُس کا اعتبار نہیں ہوگا اعتبار اُس ارادے کا ہوگا جب وہ میقات سے گزر رہا ہو، میقات آفاقی کی ہو یا حل کے رہنے والے کی،

٤١۔ رد المحتار، کتاب الحج، باب الجنایات، مطلب: لا یحب بکسر الات اللہو، تحت

قوله: ”و لو عند المجاوزة“، ٧٠/٩/٣



مذکورہ شخص جب کراچی سے ریاض آیا پھر جدہ آیا دونوں جگہ ایک ایک رات رہا پھر جب وہ حرم یا مکہ آیا تو اس کا قصد سامان پہچانے اور حج کرنے کا بھی تھا تو اسے چاہئے تھا کہ احرام باندھ کر حرم میں داخل ہو جب احرام نہ باندھا تو چاہئے کہ حج کا احرام میقات یعنی حدود حرم سے باہر جا کر باندھے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۸ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۳ اکتوبر ۲۰۱۳ م 878-F

محرم کو چھرنے کا ٹاٹا تھ مارنے پر مر گیا تو کیا حکم ہوگا؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم عرفات میں تھے اور وہاں چھرنے کا ٹاٹا اور ہاتھ مارنے سے مر گیا، اس صورت میں جب کہ ہم احرام میں تھے اور میدان عرفات میں تھے، کچھ لازم آئے گا یا نہیں؟ (السائل: محمد الیاس، لیک حج و عمرہ سروسز، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں کچھ بھی لازم نہیں کیونکہ حشرات الارض کو حرم اور احرام میں قتل کرنے پر کچھ لازم نہیں آتا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولا شیء بقتل هوام الأرض (۴۲)

یعنی، حشرات الارض کے قتل پر کچھ لازم نہیں۔

اور اس کے تحت مفتا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں کہ

أی حشراتہا فی الجلّ و الحرم و الإحرام و لا جزء و لا إثم علی فعلہا (۴۳)

۴۲۔ لکباب المناسک و عیاب المسالک، باب الحنایات، فصل: فیما لا یحب شیء بقتله فی الإحرام و الحرم، ص ۲۳۴

۴۳۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الحنایات، فصل: فیما لا یحب شیء بقتله فی الإحرام و الحرم، تحت قوله: ولا شیء بقتل هوام الأرض، ص ۵۳۶

یعنی، جل، حرم اور احرام کی حالت میں ہوام الارض (یعنی حشرات الارض) کو قتل کرنے کی صورت میں کوئی جزا نہیں اور نہ اس فعل پر کوئی گناہ ہے۔ اور علامہ محمد بن عبداللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

لا شیء بقتل غراب و حذاة و ذئب و عقرب، و حية، فأرة، كلب عقور و بعوض إلخ (۴۴)

یعنی، کوئے (۴۵)، بیل، بھیڑیے، بچھو، سانپ، چوہے، باولے کتے اور چھرنے کو مارنے میں کچھ نہیں ہے۔

اور خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ہا کے نباشد بقتل موزیات از حشرات الارض چنانکہ مارو کژدم و موش خانگی إلخ (۴۶)

یعنی، موزی حشرات الارض کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں جیسے سانپ، بچھو، گھریلو چوہا۔

اور فقہاء کرام نے چھرنے کے لئے عربی زبان میں ”بعوض“ کا لفظ لکھا ہے اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: و ”بعوض“ و هو صغير البق، و لا شیء بقتل الکبار و الصغار، ”شربلالية“ (۴۷)

یعنی، اور چھرنے کو چھوٹا چھرنے کہ چھوٹے اور بڑے کو مارنے میں کوئی جزا نہیں ہے۔ ”شربلالية“

۴۴۔ تنویر الأبصار مع شرحہ للحصکفی، کتاب الحج، باب الحنایات، ص ۱۶۹

۴۵۔ کوئے سے مراد وہ کوہے جو گندگی کھاتا ہے جیسا کہ علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں: و المراد بالغراب الذی يأکل الحیف إلخ (الهدایة، کتاب الحج، باب الحنایات) \*

۴۶۔ حیات القلوب فی زیارات المعبود، باب در بیان احرام، فصل ششم در بیان محرمات احرام، ص ۹۱

۴۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قول التنویر: و بعوض، ۶۹۰/۳

فقہاء کرام نے لکھا ہے ان کے قتل میں جس طرح کوئی جزاء نہیں ہے اسی طرح کوئی گناہ بھی نہیں ہے، چنانچہ مولا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و لا جزاء بقتلہا و لا اثم علی فعلہا (۴۸)

یعنی، ان کے مارنے میں نہ کوئی جزاء ہے اور نہ اس فعل پر کوئی گناہ ہے۔

اور اگر یہ ایذا نہیں پہنچاتے تو ان کو قتل نہیں کرنا چاہئے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

لکن لا یحل قتل ما لا یؤذی (۴۹)

یعنی، لیکن جو ایذا نہیں دیتے انہیں قتل کرنا حلال نہیں ہے۔

اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

استدراک علی الإطلاق فی النمل، فإن ظاہرہ جواز إطلاق قتله بجميع أنواعه مع أن فیہ ما لا یؤذی، وهذا حکم عام فی کل ما لا یؤذی کما صرحوا بہ فی غیر موضع۔ (۵۰)

یعنی، یہ چیونٹی میں مطلق جواز کے اطلاق پر استدراک ہے، پس بے شک اس کا ظاہر (حشرات الارض کی) جمع انواع کے قتل کے جواز کا مطلق ہونا ہے

اس میں وہ بھی ہیں جو ایذا نہیں دیتے، یہ حکم ہر اس میں عام ہے جو ایذا نہیں پہنچاتے جیسا کہ اس کی تصریح اس جگہ کے غیر میں فقہاء کرام نے کی ہے۔

اس حقیر کی اس باب میں رائے ہے کہ وہ حشرات الارض کہ جن سے ایذا کا امکان

قوی ہوتا ہے جیسے سانپ، بچھو وغیرہ تو ان کو مارنے میں قباحہ نہ ہو اور وہ کہ جن سے ایذا کا امکان بہت کم ہوتا ہے جیسے چیونٹی وغیرہ تو اُسے مارنے سے اجتناب کرنا چاہئے، انہیں اُس

۴۸۔ الممتلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الحنایات، فصل: فیما لا یجب شیء فی قتله إلخ، ص ۳۶

۴۹۔ التر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، ص ۱۶۹

۵۰۔ رد المختار علی التر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قول التنویر: يعوض و نمل، و تحت قول التر: لکن لا یحل إلخ، ۳/۶۹

وقت نہ مارا جائے جب تک ایذا نہ دیں۔

اور چھمراؤں ہی سے ہے کہ جن سے ایذا کا امکان بہت زیادہ ہوتا ہے کیونکہ اس کی عادت سے ہے کہ جب بھی جسم پر بیٹھتا ہے تو کاغذ ضرور ہے اور اس کے کاٹنے سے طبر یا اور ایسی جیسے خطرناک امراض کے پیدا ہونے کا ڈر رہتا ہے۔

واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

يوم الأحد، ۱۵ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۰ اکتوبر ۲۰۱۳ م 884-F

حالات احرام میں دونوں ہاتھوں کے ناخن مختلف مجالس میں کاٹنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے حج کے احرام میں اپنے دو ہاتھوں کا ایک ایک ناخن دو مختلف مجالس میں توڑا تو اُس پر کیا لازم آئے گا؟

(الساؤل: محمد جنید بن عبدالرحیم، بلیک حج ایڈ عمرہ سروسز مکہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حالت احرام میں ناخن تراشنا تو ناجائز نہیں ہے، چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن الحسن بن فرقد الشیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

إذا لم يبق على المحرم غير التقصير فبدأ بقص أظفاره، أو أخذ من

لحيته أو شاربه شيئاً فعليه كفارة، ذلك لأنه محرم ما لم يقصر أو

يحل (۵۱)

یعنی، جب محرم پر تقصیر (یا حلق) کے علاوہ کچھ نہ رہا تو وہ ناخن تراشنے یا

داڑھی کاٹنے یا مونچھیں لینے میں شروع ہوا تو اس پر کفارہ ہے کیونکہ جب

تک وہ قصر یا حلق نہ کروائے محرم ہے۔

اور امام ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و ليس للمحرم أن يقلم الأظفار قبل الحلق أو التقصير لبقائه في

۵۱۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني، کتاب الحج، باب الحلق، ۳۶۴/۲



(الإحرام ۵۲)

یعنی، محرم کے لئے قصر یا حلق سے قبل ناخن تراشنا جائز نہیں اس کے احرام میں باقی ہونے کی وجہ سے۔

لہذا اگر کوئی اس جرم کا مرتکب ہوگا تو شریعت نے جو اس کا جرمانہ مقرر کیا ہے اسے ادا کرنا ہوگا، ایک ناخن سے چار ناخن تک صدقہ اور کامل ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن پر قربانی (۵۳)، چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

لو قلم خمسة أظافر من الأعضاء الأربعة المنفرقة تحب الصدقة لكل ظفر نصف صاع (۵۴)

یعنی، اگر چاروں ہاتھ پاؤں میں سے پانچ ناخن متفرق طور پر تراشے تو ہر ناخن کے عوض ایک صدقہ واجب ہو۔ (۵۵)

اور علامہ احمد بن محمد ابن اقبال حنفی لکھتے ہیں:

لو قصّ أظافر يده كاملة أو رجلي فعليه دم، وفي الأقل لكل أصبع طلعاً مسكين، وقد قصّ خمسة أظافر من اليدين فعليه صدقة (۵۶)

یعنی، ایک مکمل ہاتھ یا پاؤں کے ناخن تراشے تو اس پر دم ہے اور کم میں ہر انگلی میں ایک مسکین کا کھانا (یعنی صدقہ فطری مقدار) ہے اور اگر دونوں ہاتھ کے پانچ ناخن تراشے تو اس پر صدقہ ہے۔

اور علامہ عبدالحی بن اسماعیل تلمیسی حنفی متوفی ۱۱۴۳ھ لکھتے ہیں:

إذا قصّ أظافر يديه أو رجليه أو يده وأحدة أو رجلي واحدة في مجلس واحد فعليه دم، وإن كان أقل من يده أو رجلي فعليه لكل

۵۲۔ المسالك في المناسك، فصل: كفارة جنابة الحلق، ۷۵۵/۲

۵۳۔ الحج، ناخن کزنا، ۵۱

۵۴۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الثامن في الجنابات، الفصل الثالث في حلق الشعر، قلم الأظفار، ۲۴۴/۱

۵۵۔ الحج، ناخن کزنا، ۵۲

۵۶۔ البحر الزاخر، كتاب الحج، باب الجنابات، ق ۲۷/۱

ظفر نصف صاع (۵۷)

یعنی، جب دونوں ہاتھوں یا دونوں پاؤں کے یا ایک ہاتھ ایک پاؤں کے ناخن ایک مجلس میں تراشے تو اس پر دم ہے اور اگر ایک ہاتھ پاؤں سے کم ہے تو ہر ناخن کے عوض نصف صاع (یعنی ایک صدقہ) ہے۔ لہذا مذکور شخص نے جب دو مجلسوں میں دو ہاتھوں کے ایک ایک ناخن کو تراشا ہے تو اس پر دو صدقے لازم آئے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۱۶ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۱ اکتوبر ۲۰۱۳ م 885-F

### حج یا عمرہ کے احرام میں جدہ جانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے اور وہ مکہ مکرمہ پہنچ کر حج یا عمرہ ادا کر کے اس کا احرام کھولے البتہ کسی ضروری کام سے جدہ چلا جائے تو اس پر کچھ لازم آئے گا؟

(الساہل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا، محرم اگر حالت احرام میں اتفاق میں اپنے گھر سے بھی ہو کر آ جائے تو بھی اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا جیسا کہ غیب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

یہاں تو وہ میقات کے اندر مل گیا ہے، محرم کا میقات کے اندر جانا ایسا ہی ہے جیسے وہ مکہ مکرمہ میں ہی ہے، چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(و الرجوع إلى داخل الميقات بمنزلة مكة) أي بمنزلة رجوعه إلى مكة (۵۸)

۵۷۔ الإيهاج بمناسك الحاج، ق ۱۲/۱

۵۸۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسطة، باب التمتع، تحت قوله: و الرجوع إلى داخل، ۲۸۲

یعنی، میقات کے اندر لوٹنا مکہ کے مرتبے میں ہے یعنی اس کے مکہ کو لوٹنے کے مرتبے میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم، ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ستمبر ۲۰۱۴م 941-F

## احرام سے باہر ہونے کے لئے نیت کی حیثیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی عورت نے ماہواری کے سبب عمرہ کا احرام کھول کر حج کا احرام باندھا ہو تو کیا خلاف احرام عمل کرنے سے وہ احرام سے باہر ہو جائے گی یا احرام کھولنے کی نیت سے ایسے اعمال کرنا ضروری ہوں گے کہ جو احرام میں ممنوع ہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ایسی عورت کا صرف ممنوعات احرام کا ارتکاب کرنا احرام عمرہ سے فارغ ہونے کے لئے کافی نہ ہوگا۔ اس لئے وہ جتنی جنایات کرے گی اتنے کفارے لازم آئیں گے، بلکہ اسے احرام سے باہر ہونے کی نیت کرنا ضروری ہوگی کہ ممنوعات احرام کا ارتکاب احرام سے باہر ہونے کی نیت سے کرے، چنانچہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

(کُلُّ مَنْ لَزِمَهُ الرِّفْضُ) أَيْ رَفَضَ الْحَجَّ أَوْ الْعُمْرَةَ (يَحْتَاجُ إِلَى نِيَةِ الرِّفْضِ) أَيْ لِيَرْتَفِضَ (۵۹)

یعنی، ہر وہ محرم جسے حج یا عمرہ کو چھوڑنا لازم ہو وہ چھوڑنے کی نیت کا محتاج ہے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم، ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ستمبر ۲۰۱۴م 942-F

۵۹۔ المسئلۃ المتعطلۃ فی المنسک المتوسط، باب إضافة أحد النسکین، تحت قوله: وکل من لزمه الرفض، ص ۱۹

## طواف

### طواف عمرہ کے دوران کسی کا اُسے خوشبو لگا دینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عمرہ کے احرام میں بیت اللہ شریف کا طواف کر رہا تھا کہ ایک شخص آیا اور اُس نے محرم کا ہاتھ پکڑا اور عطر لگا دیا، اس صورت میں جب کہ اُس کا کوئی قصور نہیں ہے کیا اُس پر کوئی شرعی جرمانہ لازم آئے گا یا نہیں؟

(السائل: از اروما، کاروان مدینہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص پر ایک صدقہ لازم آئے گا اور یہ شخص گنہگار نہیں ہوگا کیونکہ تعدی اس کی طرف سے نہیں پائی گئی کہ نہ اس نے حکم دیا اور نہ ہی قائل کے اس فعل پر راضی ہوا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نے جسم پر خوشبو لگانے کے بارے میں عبارات فقہاء کو جمع کرتے ہوئے لکھا:

لَوْ طَيَّبَ بِالْقَلِيلِ عَضْوًا كَامِلًا أَوْ بِالكَثِيرِ رُبْعَ عَضْوٍ لَزِمَ الدَّمُ وَ إِلَّا فَصَدَقَةٌ، وَ صَحَّحَهُ فِي "الْمَحِيطِ" (۶۰)

یعنی، تھوڑی خوشبو پورے عضو پر لگائی یا بہت خوشبو چوتھائی عضو پر تو قربانی واجب ہوئی ورنہ صدقہ اور "محیط" میں اس کی تصحیح فرمائی ہے۔

اور مذکورہ شخص کو جو خوشبو لگائی گئی وہ تھوڑی ہوگی تو کامل عضو کو نہیں لگی اور اگر زیادہ ہوگی

تو چوتھائی کو نہ لگی کیونکہ لگانے والے نے اس محرم کی غفلت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس جرم کا ارتکاب کیا اور متبادر یہی ہے کہ اُس نے جلدی میں خوشبو لگائی اور غائب ہو گیا تو زیادہ خوشبو

۶۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، باب الحنایات، تحت قوله: (إن طيب عضوًا كاملاً،



کا احتمال کم ہے اگر زیادہ بھی ہو تب بھی چوتھائی عضو کو نہ لگی ورنہ احتمال قلیل کا ہی قوی ہے جو کامل عضو کو نہ لگی اس لئے صدقہ ہی لازم آئے گا۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ خوشبو اُس نے خود نہیں لگائی نہ حکم دیا تو اُس پر جرم مانہ کیسا تو اس کے لئے عرض یہ ہے کہ جزاء بہر صورت لازم آئے گی چاہے اُس نے خود لگائی یا کسی اور نے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثم لا فرق في وجوب الجزاء فيما اذا جنى: عامداً أو خاطئاً، مبتدأً أو عائداً، ذاكراً أو ناسياً، عالماً أو جاهلاً، طائعاً أو مكرهاً، نائماً أو متنبهاً، سكراناً أو صاحياً، مغمى عليه أو مفيقاً، معذوراً أو غير، موسراً أو معسراً، بمباشرة أو بمباشرة غير، بامر أو بغير امر، ففى هذه الصور أجمعها يجب الجزاء

و هذا هو الأصل عندنا، لا يتغير غالباً، فاحفظه (۶۱)

قال فنى "اللباب": ثم لا فرق في وجوب الجزاء بين ما اذا جنى عامداً أو خاطئاً، مبتدأً أو عائداً، ذاكراً أو ناسياً، عالماً أو جاهلاً، طائعاً أو مكرهاً، نائماً أو متنبهاً، سكراناً أو صاحياً، مغمى عليه أو مفيقاً، موسراً أو معسراً، بمباشرة أو بمباشرة غير بامر (۶۲)

یعنی، پھر جو جزاء میں کوئی فرق نہیں، اُس صورت میں جب جنایت کرے جان بوجھ کر یا خطا کے طور، شروع کرتے ہوئے یا لوٹتے ہوئے یاد رکھتے ہوئے یا بھول کر، علم رکھتے ہوئے یا لاعلمی میں، برضا یا جبراً، سوتے ہوئے یا جاگتے ہوئے، نشے کی حالت میں یا صحیح حالت میں، بے ہوشی میں یا

۶۱۔ لباب المناسك و غرائب المسالك، باب الحنایات، ص ۱۹۲

أيضاً رد المحتار على الدر المختار، باب الحنایات، تحت قوله: و لو ناسياً، ۶۵۲/۳

۶۲۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: و لو ناسياً، ۶۵۲/۳

افاتے میں، کسی عذر سے یا بغیر عذر کے، تو نگری میں یا تنگدستی میں، مباشر یا غیر مباشر، اپنے حکم سے یا بغیر اس کے، پس ان تمام صورتوں میں جزاء لازم ہے۔

اور یہ ہمارے نزدیک قاعدہ ہے جو غالباً تبدیل نہیں ہوتا، پس اسے یاد کر لو۔

"الباب" میں کہا: پھر جو جزاء میں کوئی فرق نہیں اس صورت میں جب جنایت کرے اور یہ جنایت جان بوجھ کر یا خطا کے طور پر، یا شروع کرتے ہوئے یا لوٹتے ہوئے، یا درکھتے ہوئے یا بھول کر، علم رکھتے ہوئے یا لاعلمی میں، برضا یا جبراً، سوتے ہوئے یا جاگتے ہوئے، نشے کی حالت میں یا صحیح حالت میں، بے ہوشی میں یا افاتے میں، تو نگری میں یا تنگدستی میں، مباشر یا غیر مباشر اپنے حکم سے۔

فرق صرف یہ ہے کہ یہ جرم اُس نے جان بوجھ کر نہیں کیا، اس لئے اس میں وہ مجرم گار نہ ہوگا اور پھر جرم غیر اختیاری ہو اور اس میں کفارہ ایک ہی صدقہ فطر لازم آیا ہو تو عدم استطاعت کی صورت میں اس کی جگہ ایک روزہ رکھ سکتا ہے، چنانچہ علامہ سید سلیمان اشرف لکھتے ہیں: اگر وہ جرم غیر اختیاری ایسا ہے کہ اُس کا کفارہ ایک ہی صدقہ یعنی نصف صاع گے ہوں ہے تو عدم استطاعت کے وقت یہ عرصہ صدقہ ایک روزہ رکھ لے۔ (۶۳)

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۳ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۸ اکتوبر ۲۰۱۳ م 873-F

## دوران طواف بیوی کا ہاتھ تھامنے سے شہوت پیدا ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے عمرہ میں اس طرح طواف کیا کہ اُس نے اپنی بیوی کا ہاتھ تھاما ہوا تھا، دوران طواف اُسے شہوت پیدا ہو گئی یہاں تک کہ چند قطرے مذی کے بھی نکل آئے، اس حال میں اُس نے طواف مکمل کیا اور سعی کر کے حق کروادیا، اب اس حال میں اُس نے طواف مکمل کیا اور سعی کر

۶۳۔ انج بھرم کو جن باتوں سے پرہیز کرنا چاہئے، ص ۳۸

کے خلق کو روایا۔ اب اس حال میں اُس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: C/O صاحبزادہ نذیر جان، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس سے دو جرم سرزد ہوئے، ایک حالت احرام میں جماع و دوائی جماع حرام ہیں جس سے وہ دوائی جماع کا مرتکب ہوا، دوسرا بے وضو طواف عمرہ مکمل کرنے کا جرم، دوائی جماع کے ارتکاب پر دم لازم آیا اور بے وضو طواف کی صورت میں اعادہ اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں اُس پر اس کا بھی دم لازم آئے گا۔

پہلا جرم: (حالات احرام میں) عورت سے ایسا اختلاط جس سے دونوں کو لذت حاصل ہو قربانی واجب کرتا ہے، لیکن اگر بوس و کنار (اور چھونا) بغیر شہوت و لذت کے عمل میں آئے تو اس پر کچھ کفارہ نہیں مگر یہ ایک فعل عبث و لایعنی ہے جس سے احتراز ضروری ہے (۶۳) چنانچہ امام ابو الحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ اور علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

إِنْ قَبِلَ أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ فَعَلِيهِ دَمٌ (۶۵)

یعنی، شہوت کے ساتھ بوسہ لینا اور مساس (چھونا) قربانی (یعنی دم) کو واجب کرتا ہے۔ (۶۶)

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو جامع فيما دون الفرج قبل الوقوف أو بعده باشر أو عانق أو قبل أو لمس بشهوة فأنزل أو لم ينزل فعليه دم (۶۷)

۶۴۔ اگر عورت سے محبت و بوس و کنار ۵۳

۶۵۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، باب الجنایات المحرمہ، ص ۷۲  
الہدایۃ، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: فإن نظر إلى الخ، ۱- ۱۹۷/۲

۶۶۔ اگر عورت سے محبت و بوس و کنار ۵۳

۶۷۔ کتاب المناسک و غیباب المسالك، باب الجنایات، النوع الرابع: فی حکم الجماع و دواعیہ، فصل: فی حکم دواعی الجماع، ص ۲۱۲

یعنی، اور اگر جماع کیا شرمگاہ کے علاوہ میں وقوف سے پہلے یا بعد یا شہوت کے ساتھ مباشرت کی یا بوسہ لیا یا چھوا، انزال کیا یا نہ کیا اس پر دم لازم ہے۔ اور ملا علی قاری حنفی اس کے تحت لکھتے ہیں:

كما في "المبسوط" و "الهداية" و "الكافي" و "البدائع" و "شرح المجمع" وغيرها (۶۸)

یعنی، جیسا کہ "مبسوط"، "ہدایہ"، "بدائع الصنائع" اور "شرح المجمع" وغیرہ میں ہے۔

اور علامہ محمد بن عبداللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

إِنْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ أَنْزَلَ أَوْ لَا (۶۹)

یعنی، اگر شہوت کے ساتھ چھوا انزال ہو یا نہ ہو (دم واجب ہے)۔

اور علامہ حسین بن اسکندر حنفی متوفی ۱۰۸۴ھ لکھتے ہیں:

أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ أَنْزَلَ أَوْ لَا أَيْ يَجِبُ عَلَيْهِ الدَّمُ (۷۰)

یعنی، یا شہوت کے ساتھ چھوا انزال کیا یا نہ کیا اس پر دم واجب ہے۔

اور مفتی مکہ علامہ ابوالوجاہت عبدالرحمن بن عیسیٰ مرشدی عمری مکی حنفی متوفی ۱۰۳۷ھ لکھتے ہیں:

(و تحب) عليه (شاة) فقط (إن قبل) بشهوة، (أو لمس بشهوة)،

أو جامع فيما دون الفرج أنزل أو لم ينزل، وهذا على رواية

"الأصل" (۷۱)

۶۸۔ المسلك المتعقبات في المناسك المتوسط، باب الجنایات، النوع الرابع في حكم

الجماع و دواعیہ، فصل: فی حکم دواعی الجماع، تحت قوله: فعليه دم، ص ۴۸۶

۶۹۔ تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۱۶۷

۷۰۔ منسک الحج علی مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة رضي الله عنه، ص ۱۶۳

۷۱۔ فتح مسائل الرمزي في شرح مناسك الكنزة، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: فی بیان

أحكام الجماع المحرم و ما يتعلق به، ق ۷۸ ب



یعنی، اُس پر فقط بکری (بطور دم) واجب ہے اگر شہوت کے ساتھ بوسہ لیا یا شہوت کے ساتھ چھو یا فرج (شرمگاہ) کے علاوہ میں جماع کیا، انزال کیا یا نہ کیا اور یہ (حکم) ”کتاب الأصل“ (یعنی مبسوط امام محمد) کی روایت کی بناء پر ہے۔

اور علامہ ترمذی ”تنویر الأبصار“ کی شرح میں لکھتے ہیں:

هذه رواية ”الأصل“، قال الطرابلسي في ”مناسكه“: ولو جامع فيما دون الفرج أو لمس بشهوة أو قبل بشهوة وأنزل أو لم ينزل لا يفسد الحج وعليه دم إن أنزل كذا في ”الجامع الصغير“ ولم يشترط الإنزال في الأصل (٧٢)

یعنی، یہ ”اصل“ (یعنی مبسوط امام محمد) کی روایت ہے اور طرابلسی نے اپنے ”مناسک“ میں فرمایا، اگر فرج کے علاوہ میں جماع کیا یا شہوت کے ساتھ کے ساتھ چھو، شہوت کے ساتھ بوسہ دیا اور انزال کیا یا نہ کیا تو اس کا حج فاسد نہ ہوگا اور اس پر دم ہے، اگر انزال کیا (تو دم ہے) اس طرح ”جامع الصغير“ میں ہے اور ”الأصل“ میں انزال کی شرط نہیں لگائی۔

اور انزال ہو یا نہ ہو شہوت کے ساتھ مندرجہ بالا امور کے پائے جانے پر دم کے لزوم والی روایت کو علامہ علاء الدین ہسکتی نے ”اصح“ لکھا ہے جیسا کہ ”در مختار“ (٧٣) میں ہے اور اس کے تحت علامہ محمد طاہر بن سعید سنہلی حنفی متوفی ١٢١٩ھ لکھتے ہیں:

”وفی الأصل“ هو موافق لما فی ”الهدایة“ و غیرہا تبعاً للأصل (٧٤) یعنی، صاحب ذر کا قول کہ ”اصح قول کے مطابق“ (قطعاً دم واجب ہے) یہ اس کے موافق ہے جو ”ہدایہ“ وغیرہ میں ہے اور (امام محمد کی کتاب)

٧٢۔ منع الغفار، کتاب الحج، باب الحنایات، ق ١٦٧/ب

٧٣۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، ص ١٦٧

٧٤۔ ضیاء الأبصار علی منسک الدر المختار، باب الحنایات، ق ٤٧/ب

”الأصل“ (یعنی مبسوط) کے تابع ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ١٢٥٢ھ لکھتے ہیں:

قوله: (فی الأصل) لم أر من صرح بتصحيحه، وكأنه أخذه من التصريح بالإطلاق في ”المبسوط“، و ”الهداية“، و ”البدائع“، و ”شرح المجموع“ وغیرہا کما فی ”اللباب“ و رجحه فی ”البحر“ بأن الدواعی محرمة لأجل الإحرام مطلقاً فيجب الدم مطلقاً، و اشترط فی ”الجامع الصغير“ الإنزال، و صححه قاضیخان فی ”شرحه“ (٧٥)

یعنی، صاحب در مختار کا قول کہ ”اصح قول کے مطابق“ (علامہ شامی کہتے ہیں کہ) میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اُس نے اس قول کی تصحیح کی صراحت کی ہو، گویا کہ انہوں نے مبسوط (الأصل)، ہدایہ، بدائع الصنائع، اور شرح المجموع وغیرہ باطلاق کی تصریح کو لیا ہے جیسا کہ ”لباب المناسک“ میں ہے اور اس (انزال و عدم انزال کی صورت میں لزوم دم والی) روایت کو صاحب بحر نے ”بحر الرائق“ میں ترجیح دی اس طور پر کہ دواعی جماع احرام کی وجہ سے مطلقاً حرام ہیں تو واجب ہے کہ دم بھی (انزال و عدم انزال کی صورت میں) مطلقاً ہو اور ”الجامع الصغير“ میں (لزووم دم کے لئے) انزال کو شرط کیا اور قاضیخان نے اس کی ”شرح“ میں اس (روایت) کی تصحیح کی ہے۔

اب اس میں دو روایات اس ایک جس میں لزوم کے لئے دواعی میں انزال کو شرط نہیں کیا گیا اور دوسری جس میں انزال کو شرط کیا گیا، ایک روایت ”کتاب الأصل“ کی ہے جب کہ دوسری ”الجامع الصغير“ کی ہے پھر دونوں کی تصحیح بھی مذکور ہے، ایک کو اکثر نے ترجیح دی ہے جب کہ دوسری کی ”قاضیخان“ نے تصحیح کی ہے، ان سب باتوں کو سامنے رکھ کر دیکھا

٧٥۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قول التنویر، أو لمس

بشهوة الخ، ٦٦٧/٣

جائے تو احتیاط اسی میں نظر آتی ہے کہ دوائی جماع بلا انزال میں اُروم دم کے قول پر ہی عمل کیا جائے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

و حاصلہ: أن دواعی الجماع كالمعاقة، والمباشرة الفاحشة و الجماع فيما دون الفرج، والتقبيل، و اللمس بشهوة موجبة للدم أنزل أو لا قبل الوقوف أو بعده، ولا يفسد حجه شيء منها كما في "اللباب" (۷۶)

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ بے شک دوائی جماع جیسے معاقت، مباشرت فاحشہ، شرمگاہ کے علاوہ میں جماع، شہوت کے ساتھ بوسہ اور بھونچنا دم کو واجب کرنے والے ہیں چاہے انزال کرے یا نہ کرے، وقوف سے قبل ہو یا وقوف کے بعد، اور ان میں سے کوئی شئی اُس کے حج کو فاسد نہیں کرے گی، جیسا کہ "لباب المناسک" میں ہے۔

لہذا شہوت کے ساتھ چھونے پر دم لازم ہو گیا جیسا کہ صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

مباشرت فاحشہ، شہوت کے ساتھ بوس و کنار اور بدن کو مس کرنے میں دم ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ (۷۷)

جیسا کہ "الجوہرۃ النیرۃ" (۷۸) میں ہے۔

اور اُس نے دوسرا جرم یہ کیا کہ بلا وضو طوافِ عمرہ کیا، طوافِ عمرہ کے جتنے بھی چکر بلا وضو کئے اُن کا اعادہ واجب ہوگا اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم لازم ہوگا، لہذا اگر مکہ میں ہے تو اعادہ کر لے اور چلا گیا ہے تو دم دے کیونکہ ہڈی کے قطرے نکلنے سے اُس کا وضو جاتا

۷۶۔ رد المحتار علی الترمذی المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت

قول التنویر: أو قبل، ۶۶۷/۳

۷۷۔ بہارِ شریعت، حج کا بیان، جرم اور اُن کے کفارے، ۱۰۶/۱

۷۸۔ الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: إن قبل أو لمس، ۴۰۵/۱

فتاویٰ حج و عمرہ

ہے، اس طرح اُس کا یقینہ طواف بے وضو ہوا۔ چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو طاف للعمرة كله أو أكثره أو أقله، و لو شوطاً جنباً أو حائضاً أو نفساء أو محدثاً فعليه شاة، و لا فرق فيه بين: القليل و الكثير، و الحنب و المحدث، لأنه لا مدخل له في طواف العمرة للبدنة و لا الصدقة بخلاف طواف الزيارة (۷۹)

یعنی، اگر عمرہ کا گُل یا اُس کا اکثر، یا اقل طواف اگرچہ ایک چکر حالت جنابت میں یا حالت حیض یا نفس میں یا بے وضو کیا تو اُس پر بکری (ذبح کرنا بطور دم) لازم ہے، اس میں قلیل و کثیر، جنبی اور بے وضو میں کوئی فرق نہیں، کیونکہ طوافِ عمرہ کو بدنہ کو کوئی دخل نہیں اور نہ ہی صدقہ کو برخلاف طواف زیارت کے۔

اور دوسری جگہ لکھتے ہیں:

و لو طاف للعمرة مُحدِّثاً و سعى بعده فعليه دم إن لم يُعِد الطواف و رجع إلى أهله، و ليس عليه شيء لترك إعادة السعي، و لو أعاد الطواف و لم يُعِد السعي لا شيء عليه (۸۰)

یعنی، اگر بے وضو عمرہ کا طواف کیا اور اُس کے بعد سعی کر لی، اگر اُس نے طواف کا اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل کو لوٹ گیا تو اُس پر دم ہے اور سعی کا اعادہ ترک کرنے میں اس پر کچھ نہیں ہے، اور اگر طواف کا اعادہ کر لیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر کچھ نہیں۔

۷۹۔ لُبَابِ الْمَنَاسِكِ وَ عُيَابِ الْمَسَالِكِ، بَابُ الْجَنَائَاتِ، فَصْلُ: فِي الْجَنَائَاتِ فِي طَوَافِ الْعِمْرَةِ،

ص ۲۱۷

۸۰۔ لُبَابِ الْمَنَاسِكِ وَ عُيَابِ الْمَسَالِكِ، بَابُ الْجَنَائَاتِ، فَصْلُ: فِي الْجَنَائَاتِ فِي طَوَافِ الْعِمْرَةِ،

ص ۲۱۷



اور طواف میں طہارت واجب ہے، چنانچہ علامہ شمس الدین سرخسی حنفی متوفی ۸۸۳ھ لکھتے ہیں:

إن الطهارة واجبة وإن طواف المحدث معتد به عندنا لكن الأفضل أن يعيده وإن لم يُعده فعليه دم (۸۱)

اگر کسی نے بلا وضو طواف کیا تو یہ طواف تو شمار ہوگا لیکن اس کا اعادہ بہتر ہے۔

اگر اس نے اعادہ نہ کیا تو دم اس پر واجب ہوا۔ (۸۲)

اور عمرہ کے طواف میں قلیل و کثیر میں کوئی فرق نہیں ہے اور عمرہ کے طواف میں نہ تو بد نہ ہے اور نہ ہی صدقہ جیسا کہ اوپر گزرا، لہذا اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم متعین ہوگا۔

لہذا مذکورہ شخص پر دوائی جماع کی وجہ سے ایک دم تو لازم ہوا اور بے وضو طواف مکمل کرنے کی وجہ سے اس کا با وضو اعادہ لازم ہوا اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دوسرا دم لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۴ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۹ اکتوبر ۲۰۱۳ م 883-F

طوافِ عمرہ میں چھ پھیروں کے بعد عمرہ مکمل کرنے والے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے بھولے سے طوافِ عمرہ میں چھ پھیر کئے، پھر سعی اور حلق کروا کے احرام کھول دیا، اب اس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: حافظ محمد بلال، الفتاویٰ حج ایڈ عمرہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر لازم آئے گا کیونکہ اس نے ایک پھر چھوڑا اور احرام کھولنے سے قبل رہا ہو طواف کا ایک پھیر انہیں

۸۱۔ المبسوط، کتاب المناسک، باب الطواف، ۶/۲۷۰

۸۲۔ الحج، واجبات و محرمات طواف، ص ۹۷

دیا، اگر دے لیتا تو دم ساقط ہو جاتا۔ چنانچہ امام محمد بن احمد بن سہیل سرخسی حنفی متوفی ۸۸۳ھ لکھتے ہیں:

لو ترك الأقل من أشواط الطواف فعليه إعادة المتروك وإن لم يُعده فعليه دم (۸۳)

یعنی، اگر اکثر (طواف) ادا ہوا اور کم پھیرے رہ گئے تو رکن ادا ہو گیا اور واجب ترک ہوا تو متروک کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کر سکا تو قربانی واجب ہوئی (۸۴)

اور علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ اور قاضی مکہ امام ابو البقاء محمد بن احمد بن محمد بن الضیاء مکی حنفی متوفی ۸۵۴ھ لکھتے ہیں:

ولو أتى بأكثر الطواف وترك أقله، وسعى بين الصفا والمروة حل، ولا يجب إعادة السعي بين الصفا والمروة، لأنه أتى بالأكثر إلا أن عليه ترك أقل الطواف إعادة أو دمًا لجبر النقصان (۸۵)

یعنی، اگر اکثر طواف ادا کیا اور کم چھوڑ دیا اور صفا و مروہ کے مابین سعی کی (حلق یا تقصیر کے ذریعے) حلال ہو اور اس پر صفا و مروہ کے مابین سعی کا اعادہ واجب نہیں کیونکہ اس نے اکثر طواف ادا کر لیا مگر اس پر طواف کے کم چکروں کا اعادہ یا نقصان کو پورا کرنے کے لئے دم لازم ہے۔

اور علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

وكذا لو ترك منه (أى من طواف العمرة) أقله ولو شوطاً فعليه دم

۸۳۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب الطواف، ۲/۴۲۲

۸۴۔ الحج، واجبات و محرمات طواف، ص ۹۹

۸۵۔ المسالك في المناسك، فصل: في العمرة على مسيل الانفراد، فصل منه أيضاً، ۱/۶۱۹

البحر العميق، الباب الرابع عشر: في العمرة، فصل طواف للعمرة على طواف الزيارة، أما

واجباتها، ۴/۲۰۵۷

و إن أعاده سقط عنه الذم (۸۶)

یعنی، اسی طرح اگر طواف عمرہ کے (چارے) کم چکر چھوڑے اگرچہ ایک چکر تو اُس پر دم ہے اور اُن کا اعادہ کر لیا (یعنی چھوڑے ہوئے چکر ادا کر لئے) تو اس سے دم ساقط ہو گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۲ اکتوبر ۲۰۱۳ م 886-F

### طواف عمرہ میں جسم پر نجاست حقیقیہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عمرہ کے احرام میں عمرہ کا طواف کر رہا تھا کہ مطاف میں بڑی ہوئی نجاست پاؤں پر لگ گئی، اُس نے اسی طرح طواف مکمل کر لیا، اب اس کا طواف درست ہو جائے گا یا نہیں؟

(الساؤل: ایک حاجی C/O عبدالحمید برکاتی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ طواف میں نجاست حقیقیہ سے پاکیزگی سُنن طواف سے ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی مکی حنفی متوفی ۹۹۳ھ سُنن طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

و الطهارة عن النجاسة الحقيقية (۸۷)

یعنی، نجاست حقیقیہ سے طہارت (سُنن طواف سے ہے)۔

اس کے تحت مولا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أى فى الثياب و الأعضاء البدنية، وكذا فى الأجزاء المكانية (۸۸)

۸۶۔ لباب المناسك و غیاب المسالك، باب الحتات، فصل: فى الحتاة فى طواف العمرة، ص ۲۱۷

۸۷۔ لباب المناسك و غیاب المناسك، باب أنواع الأطوفة و أحكامها، فصل: فى سنن الطواف، ص ۱۱۷

۸۸۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب أنواع الأطوفة و أحكامها، تحت قوله: و

الطهارة عن النجاسة الحقيقية، ص ۲۲۶

یعنی، کپڑوں میں اور اعضاء بدنیه اور اجزاء مکانیه میں (طہارت سُنن طواف سے ہے)۔

اور مخدوم محمد ہاشم بن عبدالنصور حارثی ٹھٹوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

اما طہارت بدن ثياب بلوس و مکان طواف از نجاست حقیقیہ پس آن واجب است علی احد الروايتين و روایت دیگر آنست کہ طہارت از نجاست حقیقیہ سنت مؤکدہ است و علیہ اکثر العلماء و لہذا ذکر خواہم کرد اور سُنن طواف (۸۹)

یعنی، مگر بدن، پہنے ہوئے کپڑوں اور طواف کی جگہ کی نجاست حقیقیہ سے پاکیزگی، دو میں سے ایک روایت کے مطابق واجب ہے جب کہ دوسری روایت یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے۔ اور اس پر اکثر علماء ہیں اسی وجہ سے اسے ہم سُنن طواف میں ذکر کریں گے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

نہم طہارت بدن و ثياب بلوسہ و مکان طواف از نجاست حقیقیہ کہ آن سنت است نزدا اکثر و قبل واجب است (۹۰)

یعنی، طواف کی نویں سنت بدن اور پہنے ہوئے کپڑوں اور طواف کی جگہ کا نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا ہے کہ یہ اکثر کے نزدیک سنت ہے اور کہا گیا کہ واجب ہے۔

اس لئے اس حال میں طواف کیا کہ اُس کے بدن یا جسم پر نجاست تھی تو اُس پر کچھ لازم نہیں آئے گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی مکی حنفی لکھتے ہیں:

۸۹۔ حیات القلوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل دوم در بیان شرائط صحت طواف،

ص ۱۱۸

۹۰۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل: دوم در بیان

شرائط صحت طواف، ص ۱۲۲



و لو طاف فرضاً أو واجباً أو نفلًا و عليه نجاسة أكثر من قدر

الدرهم كره و لا شيء عليه (۹۱)

یعنی، اگر فرض یا واجب یا نفل طواف اس حال میں کیا کہ اس پر درہم کی مقدار سے زیادہ نجاست تھی تو مکروہ ہے اور اس پر کچھ نہیں۔

مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(و لو طاف) كالرُكنين (أو واجباً) كالصدر و النذر (أو نفلًا)

كالقدوم و التحيّة و التطوّع (و عليه) أي على ثوبه أو بدنه

(نجاسة أكثر من قدر الدرهم كره) أي لتركه السنة في مراعاة

الطهارة (و لا شيء عليه) أي من الدم و الصدقة، و هذا قول

العمامة، و هو الموافق لما في ظاهر الرواية، كما صرح في البدائع

و غيره: أن الطهارة عن النجاسة ليس بواجب، فلا يجب عليه شيء

لتركه سوى الإساءة، و تمامه في "شرح الباب" (۹۲)

یعنی، فرض طواف جیسے طواف زیارت اور طواف عمرہ، واجب طواف جیسے

طواف صدر اور منت طواف، نفلی طواف جیسے طواف قدوم، طواف تحیّہ اور

طواف تطوّع، اس پر درہم سے زیادہ نجاست ہو یعنی اس کے کپڑے یا بدن

پر نجاست ہو تو مکروہ ہے، یعنی کراہت کی وجہ یہ ہے کہ رعایت طہارت میں

سنت کو ترک کیا ہے، اس پر درہم اور صدقہ میں سے کچھ نہیں ہے اور یہ عام فقہاء

کرام کا قول ہے جو "ظاہر الروایۃ" کے موافق ہے جیسا کہ اس کی تصریح

"بدائع الصنائع" وغیرہ میں کی ہے کہ نجاست سے طہارت واجب نہیں ہے

۹۱۔ کُباب المناسك و عُباب المسالك، باب الجنایات، فصل: فی الطواف و علی ثوبه یلیح،

ص ۲۱۸

۹۲۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب الجنایات، النوع الخامس: الجنایات فی

أفعال الحج، فصل فی الطواف و علی ثوبه أو بدنه نجاسة، ص ۵۰۱، ۵۰۲

لہذا اس کے ترک پر سوائے اسات کے کچھ لازم نہیں۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هذا النوع من الطهارة في الثوب و البدن سنة مؤكدة "شرح

اللباب" بل قال في "الفتح": و ما في بعض الكتب من أن بنجاسة

الثوب كله يجب الدم لا أصل له في الرواية اهـ، و في "البدائع":

إنه سنة، فلو طاف و على ثوبه نجاسة أكثر من الدرهم لا يلزمه

شيء، بل يكره لإدخال النجاسة المسجد اهـ (۹۳)

یعنی، طہارت کی یہ نوع کپڑے اور بدن میں سنت مؤکدہ ہے "شرح

اللباب" بلکہ "فتح القدیر" میں کہا کہ جو بعض کتب میں ہے کہ کل کپڑا نجس ہو

تو دم واجب ہے اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے۔ اہ، اور "بدائع الصنائع"

میں ہے کہ یہ (یعنی نجاست حقیقیہ سے پاکیزگی) سنت ہے پس اگر اس حال

میں طواف کیا کہ اس کے کپڑے پر درہم سے زیادہ نجاست ہے تو اسے کوئی شی

لازم نہ ہوگی بلکہ نجاست کو مسجد میں داخل کرنا مکروہ ہے۔ اہ

اور مفتی مک شیعہ ابوجاہت عبدالرحمن بن عیسیٰ مرشدی عمری حنفی متوفی ۱۰۳۷ھ لکھتے ہیں:

أما طهارة البدن و الثوب من النجاسات الحقيقية في الطواف

فليس بشروط بالإجماع فلا يفترض تحصيلها، ولا يجب لكنه

سنة، حتى لو طاف و على ثوبه و بدنه نجاسة أكثر من قدر

الدرهم لا يلزمه شيء لكنه يكره، و ما ذكر في بعض الكتب من

أن في نجاسة البدن كله الدم لا أصل له في الرواية نصّ عليه ابن

الهمام (۹۴)

۹۳۔ رد المختار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی فروض الحج و واجباته، تحت

قوله: و الأكثر علی أنه، ۴/ ۵۴۰

۹۴۔ فتح مسالك الرمزي في شرح مناسك الكثر، كتاب الجنایات، ق ۸۲/ ۱۔ ب

یعنی مگر طواف میں نجاسات حقیقیہ سے پاکیزگی پس بالاجماع شرط نہیں ہے لہذا اس کا حصول بھی فرض نہیں ہے اور نہ واجب ہے بلکہ سنت ہے یہاں تک کہ اگر اس حال میں طواف کیا کہ اس کے کپڑے اور بدن پر ردہم کی مقدار سے زیادہ نجاست ہے تو اسے کچھ بھی لازم نہیں آئے گا لیکن مکروہ ہے اور جو بعض کتب میں لکھا ہوا ہے کہ گھل بدن کی نجاست میں دم ہے روایت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے اس کی ابن الہمام نے تصریح فرمائی۔

قاضی زادہ خفی متوفی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں:

أما طواف التطوع فلا اتفاق على أن الطهارة فيه سنة، لا يلزمه بشر كها شيء، وهذا على ما في "فتاوى الظهيرية" أما على ما في "المحيط" وغيره، فالطهارة عن النجاسة مطلقاً سنة في الفرض وغيره، وذكره في "البحر الرائق" وتمامه في شرحنا على "الأوسط" (۹۵)

یعنی، مگر نفل طواف توافق اس بات پر ہے کہ اس میں طہارت سنت ہے اور اس کے ترک پر کوئی شے لازم نہیں آئے گی یہ اس بناء پر ہے جو "فتاویٰ ظہیریہ" میں ہے، اگر جو "محیط" وغیرہ میں ہے (وہ یہ ہے کہ) نجاست سے طہارت فرض وغیرہ میں مطلقاً سنت ہے اور اس کا مکمل بیان (علامہ رحمت اللہ سندھی کی کتاب) "الأوسط" پر ہماری شرح میں ہے۔

لہذا مذکورہ شخص پر کچھ بھی لازم نہ آیا اس کا کیا ہوا طواف درست ہو گیا نہ اعادہ لازم ہوا اور نہ ہی کوئی کفارہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۸ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۳ اکتوبر ۲۰۱۳ م 888-F

## پیدل چلنے پر قادر شخص کا وہیل چیئر پر طواف کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے وہیل چیئر پر طواف کیا حالانکہ وہ پیدل چلنے پر قادر ہے اور اس نے اس طرح صرف تھکاوٹ کی وجہ سے کیا، اس صورت میں اس کا طواف درست ہو جائے گا یا اس پر کچھ لازم آئے گا؟

(السائل: C/O: مولانا محمد عمر میندھرو)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف میں پیدل چلنا واجبات طواف سے ہے جب کہ طواف کرنے والا پیدل چلنے پر قادر ہو، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام خفی متوفی ۸۶۱ھ اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ بن ابراہیم سندھی شرمی خفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

إن المشى واجب عندنا على هذا نصّ المشايخ، وهو كلام

محمد (۹۶)

یعنی، بے شک ہمارے نزدیک (طواف میں) پیدل چلنا واجب ہے، مشائخ نے اس کی تصریح فرمائی ہے اور یہ امام محمد [REDACTED] کا کلام ہے۔

اسی طرح "بدائع الصنائع" (۹۷) میں ہے۔

۹۶۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الحنایات، و من طاف القلوم الخ هذه فروع تتعلق

بالطواف، ۳۹۰/۲

جمع المناسک، باب أنواع الأظوفة و أحكامها، فصل: فی واجبات الطواف، منها (۳)

المشی، ص ۱۲۸

لجباب المناسک و غیب المسالك، باب أنواع الأظوفة و أحكامها، فصل: فی واجبات

الطواف، الرابع، ص ۱۱۳ و فیہ: الرابع: المشی فیہ للقدار، و المنسک الصغیر مع

شرحها الضوء المنیر، ق ۷۲/ب

۹۷۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزیارة و واجباتہ، ۷۲/۳



قاضی مکہ امام ابوالبقاء محمد بن احمد بن الضیاء مکی حنفی متوفی ۸۵۴ھ لکھتے ہیں:

و من واجبات الطواف: المشی فیہ عند القدرة علیہ (۹۸)

یعنی، طواف کے واجبات میں سے ہے کہ چلنے پر قدرت ہوتے ہوئے پیدل چلنا۔

اور مخدوم الخادم محمد ہاشم بن عبدالغفور حارثی ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

چہارم از واجبات مشی بر اقدام است در حق قادر بر آن اگر چہ طواف تطوع باشد (۹۹)

یعنی، طواف کے واجبات سے چوتھا واجب پیدل چلنا ہے اس شخص کے حق میں جو اس پر قادر ہو اگر چہ نفل طواف ہو۔

بعض فقہاء کرام نے طواف میں پیدل چلنے کو افضل قرار دیا ہے جو کہ مشہور مذہب اور جمہور کے قول کے خلاف ہے جس پر عمل نہیں کیا جائے گا چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

المشی واجب عندنا، و علی هذا نصّ المشائخ و هو کلام محمد

و صافی "فتاویٰ قاضیخان" من قوله: "و الطواف ماشياً أفضل"

تساهل أو محوّل علی النافلة، بل ینبغي فی النافلة أن یحب لأنه

إذا شرع فیہ وحب، فوجب المشی، انتھی. لكن قد یقال بالفرق

بین ما یحب بإیجاب الله تبارک و تعالیٰ، و بین ما یحب بفعلی

العید و لذا جواز قضاء الوتر وقت الکراهة دون أداء رکعتی

الطواف، مع أنه لم یلتزم به بوصف المشی مع الإلتساع فی التطوع،

۹۸۔ البحر العمیق، الباب العاشر فی بیان دخول مكة و فی الطواف السعی، فصل: فی بیان

أنواع الأطفوة، ۱۱۴۳/۲

۹۹۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحۃ طواف، ص ۱۱۹

و لهذا جواز بلا غدر فی صلاة النفل ترك القيام الذي هو ركن في

الفرض عند القدرة (۱۰۰)

یعنی، امام اعظم کے نزدیک پیدل طواف کرنا واجب ہے اور اسی کی مشائخ

کرام نے تصریح کی اور یہی امام محمد کا کلام ہے اور جو "فتاویٰ قاضیخان" میں

یہ قول ہے کہ "پیدل طواف افضل ہے" تسامیل ہے یا طواف نافلہ پر محمول

ہے، بلکہ نفل طواف میں پیدل چلنا واجب ہونا چاہئے کیونکہ جب نفل طواف

میں شروع ہو گیا تو واجب ہو گیا لہذا پیدل چلنا واجب ہو گیا، ابھی۔ لیکن کبھی

اُس میں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے واجب کرنے سے واجب ہے اور جو

بندے کے فعل سے واجب ہوا ہو کے مابین فرق کیا جاتا ہے، اسی وجہ سے

کراہت کے وقت ترکی قضاء کو جائز قرار دیا جاتا ہے سوائے طواف کی دو

رکعت کی ادا کی گئی، باوجود اس کے کہ اُس نے پیدل چلنے کے وصف کے

ساتھ طواف کا التزام نہیں کیا اس کے باوجود کہ نفل میں گنجائش ہے، اس وجہ

سے نفل نماز میں بلا غدر قیام کو چھوڑنا جائز قرار دیا گیا ہے جو قیام قدرت پائی

جانے کی صورت میں فرض میں رکن ہے۔

اور پورے طواف میں پیدل چلنا واجب ہے نہ کہ اکثر طواف میں چنانچہ علامہ ابوالعلی

جمال الدین محمد بن محمد انصاری حنفی متوفی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں:

و المراد بالمشی، المشی فی کل الطواف كما أشار إليه المصنّف

بالاطلاق لا أكثر فقط كما فهمه بعض الناس، فإنهم قالوا فی

باب الحنایات: لو ركب فی الأكثر لزمه دم و إن ركب فی الأقل

لزمه صدقة لكل شوط و هو يدلّ علی وجوب المشی فی جميع

السبعة، و لو كان الواجب أنما هو فی الأكثر فقط لما لزمه فی

۱۰۰۔ المسلك المتعقّب فی المنسك المتوسطه، باب أنواع الأطفوة و أحكامها، فصل: فی

واجبات الطواف، الرابع، ص ۲۱۵

الأقل شيء، فإن قيل: إذا قلتم إن المشى واجب في جميع السبعة أيضاً لم لا يجب الدم بتركه في الأقل، قلنا: الدم لا يجب إلا بتكامل الجنابة، وتكامل الجنابة لا يكون إلا بترك كل الواجب أو أكثره، وفي الأقل الجنابة قاصرة فنجنب الصدقة، قد أشار إلى ذلك مشايخنا في باب الجنابات وهذه قاعدة مطردة في جميع الواجبات، يجب حفظها، والله أعلم (١٠١).

یعنی، پیدل چلنے سے مراد پورے طواف میں پیدل چلنا ہے جیسا کہ مصنف (علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی) نے اطلاق کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اکثر طواف میں فقط، جیسا کہ بعض لوگوں نے یہ سمجھا ہے، پس فقہاء کرام نے جرائم کے باب میں فرمایا ہے کہ اگر طواف کے اکثر پھیروں میں سوار ہوا تو اس پر دم لازم ہے اور کم پھیروں میں سوار ہوا تو ہر پھیرے کا ایک صدقہ اور یہ (عبارت) اس پر دلالت کرتی ہے کہ پیدل چلنا پورے سات پھیروں میں واجب ہے اور اگر کفارہ فقط اکثر پھیروں میں لازم ہوتا تو کم پھیروں میں کچھ بھی لازم نہ آتا، پس اگر کہا جائے کہ جب تم کہتے ہو پورے سات پھیروں میں پیدل چلنا واجب ہے تو کم پھیروں میں پیدل چلنے کو ترک کرنے میں دم لازم کیوں نہیں آتا، میں کہتا ہوں کہ دم صرف جنایت کے کامل ہونے میں لازم آتا ہے اور جنایت صرف کل واجب کے ترک کرنے سے کامل ہوتی ہے یا اکثر کے ترک سے اور اقل میں جنایت قاصرہ ہے پس صدقہ واجب ہوگا، اس کی طرف ہمارے مشائخ نے باب الجنایات میں اشارہ کیا ہے اور تمام واجبات میں یہ قاعدہ مطرود ہے اور اس کا یاد کرنا واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اور اگر یہ کہا جائے کہ نبی کریم ﷺ نے بھی سوار ہو کر طواف فرمایا ہے تو اُس کا جواب یہ

١٠١- الضوء المنير على المنسك الصغير، تحت قوله: من واجبات المشي في الطواف، ص ١١

دیا جاتا ہے کہ آپ ﷺ کا سوار ہو کر طواف کرنا کسی عذر کی وجہ سے تھا چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و عند الشافعي رحمه الله يجوز مع القدرة لما روى "أن النبي ﷺ طاف راكباً في حجة الوداع" قلنا ذلك من عُذرٍ وضعف لوجع أصابه، وقد روى عن عطاء رحمه الله: أن ذلك كان العذر أنه أسن و بدن (١٠٢)

یعنی، امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک پیدل طواف کی قدرت کے باوجود (سوار ہونا) جائز ہے کیونکہ مروی ہے کہ ”نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع میں سوار ہو کر طواف فرمایا۔“ ہم کہتے ہیں: وہ عذر اور درد کے سبب ضعف کی وجہ سے تھا اور حضرت عطاء علیہ الرحمہ تابعی سے مروی ہے بے شک وہ عذر کے سبب تھا، آپ ﷺ ہی عمر کو پہنچ گئے اور آپ کا مبارک بدن بھاری ہو گیا تھا۔

جیسا کہ یہ حدیث شریف ”اور حضور ﷺ کا سوار ہو کر طواف فرمانا“، ”صحیح مسلم“ (۱۰۳)، ”سنن أبی داؤد“ (۱۰۴)، ”سنن النسائی“ (۱۰۵)، ”الأم“ (۱۰۶)، ”المصنف لابن أبی شیبہ“ (۱۰۷) اور ”المسند للإمام أحمد“ (۱۰۸) میں حضرت

١٠٢- المسالك في المناسك، فصل في كفارة الجنابة في الطواف، ٢/٧٨٨

١٠٢- صحيح مسلم، كتاب الحج، باب (٤٢) جواز الطواف على بعير وغيره الخ، رقم: ٢٥٣/٣٠٤٩ - (١٢٧٢)، ص ٥٨٩

١٠٤- مسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب الطواف الواجب، برقم: ١٨٧٧، ١٨٧٨،

3. 8. 3. 3/2 1111 1111. 1111

١٠٥ - سنن نسائي، كتاب المناسك، باب الطواف بين الصفا والمروة على الرحلة، برقم: ٢٤٨/٥/٣، ١٩٣٧

١٠- كتاب الأم، كتاب الحج، باب الطواف راكبة، ٢/٢٦٢

١٠١- المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الحج، باب في الطواف على الراحلة، من رخص منه.

رقم: ۱۳۲.۱۳۱/۸.۱۳۳.۴.۱۳۳.۳.۱۳۳.۰

٣١٧/٣ - المند، ١٠٨



جابر، حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، حضرت صفیہ بنت شیبہ اور حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

اسی طرح ”بدائع الصنائع“ (۱۰۹) میں حضرت عطاء تابعی کی زبانی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت موجود ہے۔

اور حضرت عکرمہ تابعی سے مروی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ  
 أَن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِيمٌ مَّحْكٌ وَهُوَ يَسْتَحْكِي، فَطَافَ عَلَى رَاحِلَتِهِ (۱۱۰)  
 یعنی، رسول اللہ ﷺ مکہ تشریف لائے حالانکہ آپ علیل تھے اور آپ نے  
 سواری پر طواف فرمایا۔

اور یہ بات کہ حضور ﷺ نے سواری پر جو طواف ادا کیا وہ کونسا طواف تھا علامہ کرمانی  
 حنفی نے طواف افاضہ کا ذکر کیا ہے۔ (۱۱۱)

اور امام شمس الدین محمد بن احمد رخصی حنفی متوفی ۳۹۰ھ لکھتے ہیں:

لأنه صح في الحديث أن النبي ﷺ طاف للزيارة يوم النحر على ناقته و استلم الأركان بمحجنه،

یعنی، حدیث شریف میں صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دس  
 ذوالحجہ کو اپنی اونٹنی پر طواف فرمایا اور اپنی چھڑی سے ارکان کا استلام کیا۔  
 اس کے تحت لکھتے ہیں:

و لكننا نقول: التوارث من لدن رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا الطواف ماشياً (۱۱۲)

یعنی، لیکن ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے ہمارے آج کے دن تک متواتر

۱۰۹۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزيارة، و واجباته، ۷۳/۳

۱۱۰۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب (۴۹) الطواف الواجب، برقم: ۱۸۸۱، ۳۰۴/۲

۱۱۱۔ المسالك في المناسك، فصل في الدعوات الماثورة المستحبة في الطواف، ۴۱۲/۱

۱۱۲۔ المبسوط، کتاب المناسک، باب الطواف، الجزء الرابع، ۴۱/۳

بیدل طواف ہے۔

اور علامہ ابوبکر جمال محمد بن محمد قاضی زادہ انصاری حنفی متوفی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں کہ  
 فإن قيل: إنه عليه الصلاة والسلام طاف ركباً، قلنا إن ذلك كان لعذر من مرض أو وجع أصابه، قال صاحب "البدائع": يحتمل أنه فعل ذلك لعذر آخر وهو التعليم ذكره في "البحر العميق" (۱۱۳)  
 یعنی، پس اگر کہا جائے کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے سوار ہو کر طواف فرمایا  
 ہے تو (جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ بے شک وہ کسی مرض یا درد کے عذر کی  
 وجہ سے تھا، صاحب بدائع نے فرمایا: یہ احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے کسی اور  
 عذر کی وجہ سے ایسا فرمایا اور وہ عذر تعلیم (یعنی لوگوں کو بتانا) ہے (۱۱۴)  
 اسے "البحر العميق" (۱۱۵) میں ذکر کیا ہے۔

اس پر احادیث مبارکہ بھی دلالت کرتی ہیں چنانچہ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی  
 ۲۶۱ھ نے روایت کی کہ

عن جابر قال طاف رسول الله ﷺ بالبيت في حجة الوداع على راحلته، يستلم الحجر بسحبه لأن يراة الناس وليشرف، و يسألوه، فإن الناس غشوه (۱۱۶)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ  
 الوداع میں بیت اللہ شریف کا طواف اپنی سواری پر کیا اور اپنی چھڑی کو حجر

۱۱۳۔ الضوء المنير على المناسك الصغير، بيان الواجبات، تحت قوله: المشي في الطواف، ق ۱۰/ب

۱۱۴۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزيارة و واجباته، ۷۳/۳

۱۱۵۔ البحر العميق، الباب العاشر: في دخول مكة و في الطواف و السعي، فصل: في بيان أنواع الأظوف، ۱۱۴۴/۲

۱۱۶۔ صحيح مسلم، کتاب الحج، باب جواز الطواف على بعير وغيره إلخ، برقم:

۲۵۴/۳۰۵، ۲۵۵/۳۰۵، (۱۲۷۳)، ص ۵۸۹

اسود کا اسلام کیا (یعنی تقسیم کی) تاکہ بلند ہونے کی وجہ سے لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ سے سوال پوچھ سکیں کیونکہ لوگوں نے آپ کو گھیرا ہوا تھا۔  
اس حدیث شریف کے تحت امام ابو بکر مکی بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے کلام ”تاکہ بلند ہونے کی وجہ لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ سے سوال پوچھ سکیں“ کے تحت لکھتے ہیں کہ

هذا بيان لعله ركوبه ﷺ (۱۱۷)

یعنی، یہ حضور ﷺ کے سوار ہونے کی علت ہے۔

اور دوسری روایت میں ہے:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ (طَافَ) النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، حَوْلَ الْكُعْبَةِ عَلَى بَعِيرِهِ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَضْرِبَ عَنْهُ النَّاسُ (۱۱۸)

یعنی، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں کعبہ معظمہ کے گرد اپنے اونٹ پر طواف کیا، آپ نے رگن یعنی حجر اسود کا اسلام فرمایا، آپ نے لوگوں کو ہٹائے جانے کو ناپسندیدہ کرنے کے سبب سے سوار ہو کر طواف کیا۔

اور جوہر کی دلیل قرآن کریم کی آیہ کریمہ: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾

(۱۱۹) کو قرار دیا گیا ہے، چنانچہ علامہ ابوعلی جمال الدین انصاری لکھتے ہیں:

وإنما كان واجبا لقوله تعالى: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾، و

الراكب ليس بطائف حقيقة، فأوجب ذلك نقصاً فيه فيجبر بالدم (۱۲۰)

۱۱۷۔ شرح صحیح مسلم للنووی، کتاب الحج، باب جواز الطواف علی بعیر وغیرہ الخ،

برقم: ۲۵۴۔ (۱۲۷۳)، ۱۷/۹/۵

۱۱۸۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز الطواف علی بعیر وغیرہ الخ، برقم:

۲۵۶/۳۰۵۲۔ (۱۲۷۸۴)، ص ۵۹۰

۱۱۹۔ سورۃ الحج، ۲۹/۱۷

۱۲۰۔ الضوء المنیر فی شرح المنسک الصغیر، بیان الواجبات، تحت قولہ: و المشی فی

الطواف، ق ۱۰/ب

یعنی، اس کا وجوب صرف اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ کی وجہ سے ہے اور سوار حقیقت میں طواف کرنے والا نہیں ہے پس اس نے طواف میں نقص کو واجب کیا جسے دم کے ساتھ پورا کیا جائے گا۔  
اور بلا عذر سوار ہو کر طواف کرنے سے طواف ادا ہو جاتا ہے اگرچہ ناقص ہی رہتا ہے، اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قال في "شرح المجمع": وإنما جاز طوافه راكباً، لأن فعل الذابة

مضاف إلى راكبها، ولكن أدخل فيه نقصاً بتفوية صورة الطواف

فيجبر بالدم (۱۲۱)

یعنی، "شرح المجمع" میں کہا کہ سوار ہو کر کیا گیا طواف صرف اس لئے

جائز ہے کہ چوپائے کا فعل اس کی سواری کی طرف منسوب ہے، لیکن طواف

کی صورت کوفت کر کے اس میں نقص کو داخل کر دیا، لہذا اسے دم کے ساتھ

پورا کیا جائے گا۔

اور فقہاء کرام نے لزوم دم کو طواف میں پیدل چلنے کو بلا عذر ترک کرنے کے ساتھ

خاص کیا ہے چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

ولو طاف راكباً من غير عذر و علة فعليه دم كما في الصلاة

المفروضة (۱۲۲)

یعنی، اگر بلا عذر و علت سوار ہو کر طواف کیا تو اس پر دم ہے جیسا کہ فرض نماز میں۔

اور علامہ عبد الغنی بن اسماعیل نابلسی حنفی متوفی ۱۱۴۳ھ لکھتے ہیں:

إلا المشى في الطواف والسعي، فإنه إن ركب فيهما بلا عذر

لزمه الدم، وإن كان بعذر فلا شيء عليه (۱۲۳)

۱۲۱۔ الضوء المنیر فی شرح المنسک الصغیر، بیان الواجبات، ق ۱۰/ب

۱۲۲۔ المسالك فی المناسک، فصل فی کفارة الحنایة فی الطواف، ۷۸۸/۲

۱۲۳۔ الانتهاج بمناسک الحاج، مقلعة، ص ۲



یعنی، سوائے طواف اور سعی میں پیدل چلنے کے پس اگر ان (یعنی طواف اور سعی) میں بلا عذر سوار ہو تو اُسے دم لازم ہے اور اگر سوار ہونا کسی عذر کے سبب ہے تو اُس پر کچھ نہیں۔

دم یا صدقہ لازم آنے کی صورت میں اعادہ کرنے سے دم یا صدقہ ساقط ہو جاتے ہیں چنانچہ امام شمس الدین احمد بن محمد بن ہبل سرخی حنفی متوفی ۳۸۳ھ لکھتے ہیں:

وإن طاف راكباً أو محملاً فإن كان لعذر من مرض أو كبير لم يلزمه شيء وإن كان لغیر عذر أعاده ما دام بمكة، فإن رجع إلى أهله فعليه الدم عندنا (۱۲۴)

یعنی، اگر سوار یا پر کسی کی گود اور کندھے پر طواف کیا تو اگر یہ فعل کسی بیماری یا بڑھاپے کے سبب تھا تو اُس پر کچھ کفارہ نہیں ورنہ اگر بغیر عذر تھا تو اُسے اعادہ کرنا چاہئے جب تک مکہ میں ہے، ہاں اگر وطن لوٹ گیا تو پھر قربانی کرے۔ (۱۲۵)

مندرجہ بالا عبارت سے معلوم ہوا کہ اسے معلوم ہوا کہ اپنے آپ کو اٹھوا کر طواف کرنے کا وہی حکم ہے جو سوار ہو کر طواف ہو کر طواف کرنے کا ہے، اسی طرح گھٹ کر طواف کرنے کا بھی وہی حکم ہے جو سوار ہو کر طواف کرنے کا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ بن ابراہیم سندھی ثم کی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولو طاف راكباً أو محملاً أو زحفاً بلا عذر أعاده ما دام بمكة، وإن كان بعذر فلا شيء عليه (۱۲۶)

یعنی، اگر بلا عذر سوار ہو کر اپنے آپ کو اٹھوا کر یا گھٹ کر طواف کیا تو اعادہ کرے جب تک مکہ میں ہے اور اگر کسی عذر کے سبب ہے تو اُس پر کچھ نہیں۔

۱۲۴۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب الطواف، ۶/۲۷۶

۱۲۵۔ الحج، واجبات و محرمات طواف، ص ۹۸

۱۲۶۔ جمع المناسک، باب أنواع الأظوفه و أحكامها، فصل: فی واجبات الطواف، منها (۳)

المشي، ص ۱۰۷۵، ۱۰۷۶

اور گھٹنے کا مطلب بیان کرتے ہوئے مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر طواف کر برستو دی یا برکتف انسانے یا بطریق زحف اعنی رفتن بر شکم بچھو مار یا بر پشت یا پہلو و مانند آن الخ (۱۲۷)

پس اگر سوار ہو کر یا کسی شخص کے کندھے پر سوار ہو کر یا گھٹ کر میری مراد ہے کہ سانپ کی مثل پیٹ کے بل یا پشت کے بل، پہلو کے بل اور مثل اس کے۔

اور فقہاء عظام نے اس طرح کئے گئے طواف میں اعادہ کو لازم قرار دیا ہے چنانچہ امام محمود بن احمد بن عبد العزیز ابن مازہ بخاری حنفی متوفی ۲۱۶ھ اور اُن کے حوالے سے علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے نقل کیا:

وإن كان من غير عذر فما دام بمكة، فإنه يُعيد ..... (۱۲۸)

یعنی، پس اگر بلا عذر ہے تو جب اُسے ممکن ہے ہمارے نزدیک وہ اس کا اعادہ کرے گا۔

اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی ثم کی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فلو طاف راكباً أو محملاً أو زحفاً بلا عذر فعليه الإعادة أو الدم (۱۲۹)

یعنی، پس اگر سوار ہو کر یا اٹھوا کر یا گھٹ کر بلا عذر طواف کیا تو اُس پر اعادہ لازم ہے یا دم۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

وإذا بغیر عذر کر دو واجب باشد بروے اعادۃ طواف (۱۳۰)

۱۲۷۔ حیات القلوب فی زیارات المحبوب، باب سویم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحۃ طواف، ص ۱۱۹

۱۲۸۔ المحیط البرہانی، کتاب المناسک، الفصل الثامن: فی الطواف و السعی، ۳/۴۴۹

الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الخامس فی

الطواف و السعی الخ، ۱/۲۴۷

۱۲۹۔ لُبَاب المناسک و غُتَاب المسالک، باب أنواع الأظوفه و أحكامها، فصل فی واجبات

الطواف، ص ۱۱۳

۱۳۰۔ حیات القلوب فی زیارات المحبوب، باب سویم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحۃ طواف، اما واجبات طواف، ص ۱۱۹

یعنی، اگر بغیر عذر کیا تو اس پر طواف کا اعادہ واجب ہے۔

اور اعادہ واجب ہونے کی صورت میں اعادہ ہی ضروری ہوگا، ہاں اگر کسی وجہ سے اعادہ نہ کر سکا اور چلا گیا تو فرض اور واجب طواف میں دم اور نفلی طواف میں صدقہ لازم آئے گا، چنانچہ امام ابن مازہ حنفی بخاری اور ان سے علامہ نظام حنفی اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و إن رجع إلى أهله فإنه يريق كذلك دمًا عندنا (۱۳۱)

یعنی، اور اگر اپنے اہل کو لوٹ گیا ہمارے نزدیک اسی طرح دم دے۔

اور نفلی طواف میں اس صورت میں لزوم صدقہ کے بارے میں علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

من طاف تطوعاً على شيء من هذه الوجوه فاحب إلى أن يعيد إن كان بمكة لإمكان الجبر بجنسه، وإن كان رجع إلى أهله فعليه صدقة جبراً لما دخل فيه من النقصان (۱۳۲)

یعنی، جس نے ان وجوہ میں سے کسی وجہ سے (یعنی واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرتے ہوئے) نفلی طواف کیا تو میرے نزدیک پسندیدہ امر یہ ہے کہ وہ اگر مکہ میں ہے تو اس کا اعادہ کرے کیونکہ نقصان کو اس کی جس کے ساتھ پورا کرنا ممکن ہے۔

پس اگر اپنے اہل کو لوٹ گیا ہے تو اس پر صدقہ لازم ہے اس نقصان کو پورا کرنے کے لئے جو اس (طواف) میں داخل ہو گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۴ اکتوبر ۲۰۱۳ م ۸۹۰-F

۱۳۱۔ المحيط البرهاني، كتاب المناسك، الفصل الثاني في طواف والسعي، ۴/۴۹۹

الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الثامن في الحنایات، الفصل الخامس في

الطواف والسعي، ۱/۲۴۷

۱۳۲۔ المسالك في المناسك، فصل في كفارة الحنابة في الطواف، ۲/۷۸۶

## طواف میں دعائے آدم علیہ السلام

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف میں ہم نے دعاء آدم علیہ السلام کا سنا ہے وہ کیا ہے؟ کس پچھیرے میں مانگی جائے؟ اور اس کی فضیلت کیا ہے؟

(السائل: محمد ریحان، لیکچرر ایڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: میرے علم کے مطابق دعائے آدم علیہ السلام ملتزم سے متعلق ہے چنانچہ علامہ ازرقی متوفی ۲۵۰ھ لکھتے ہیں:

عن عبد الله بن أبي سليمان مولى بنى مخزوم أنه قال: طاف آدم عليه السلام سبعاً بالبيت حين نزل، ثم صلى تجاه باب الكعبة ركعتين، ثم أتى الملتزم، فقال: اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّيْنِيْ وَ عَلَانِيَّتِيْ فَاقْبَلْ مَعْدِرَتِيْ، وَ تَعْلَمْ مَا فِيْ نَفْسِيْ وَ مَا عِنْدِيْ فَاعْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ، وَ تَعْلَمْ حَاجَتِيْ فَاعْطِنِيْ سُوْلِيْ، اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ اِيْمَانًا يُّبَاشِرُ قَلْبِيْ، وَ يَقِيْنًا صَادِقًا حَتّٰى اَعْلَمَ اَنَّهُ لَنْ يُصَيَّبَنِيْ اِلَّا مَا كُتِبَ لِيْ، وَ الرِّضَا بِمَا قَضَيْتَ عَلَيَّ فَاَوْحِىْ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰى اِلَيْهِ يَا اَدَمُ قَدْ دَعَوْتَنِيْ بِدَعْوَابِ فَاسْتَجِبْتُ لَكَ، وَ لَنْ يَدْعُوْنِيْ بِهَا اَحَدٌ مِنْ وَلَدِكَ اِلَّا كَشَفْتُ غُمُوْمَهُ وَ هُمُوْمَهُ، وَ كَفَفْتُ عَلَيْهِ ضِعْفَتَهُ، وَ نَزَعْتُ الْفَقْرَ مِنْ قَلْبِهِ، وَ جَعَلْتُ الْغَنَابِيْنَ عَيْنِيْ، وَ تَجَرْتُ لَهُ مِنْ وَّرَاءِ تِجَارَةِ كُلِّ تَاجِرٍ، وَ اَنْتَ اَلدُّنْيَا، وَ هِيَ رَاغِمَةٌ وَ اِنْ كَانَ لَا يَرِيْدُهَا، قَالَ: فَمَدَّ طَافْ اَدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَتْ سَنَةَ الطَّوَافِ (۱۳۳)

یعنی، مولیٰ بنی مخزوم حضرت عبد اللہ بن ابی سلیمان سے مروی ہے آپ نے



فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کا سات پھیرے طواف کیا، پھر باب کعبہ کے سامنے نماز ادا فرمائی، پھر ملتزم پر آئے اور عرض کی: ”اے اللہ! تو میری سب چھبی اور کھلی باتیں جانتا ہے، پس تو میری معذرت کو قبول فرمائے، اور تو جو میرے نفس میں ہے جو میرے ہاں (گناہوں سے) ہے سب کو جانتا ہے پس تو میرے گناہوں کو بخش دے، اور تو میری حاجت کو جانتا ہے، پس تو میرے سوال کو پورا کر دے (یا میری خواہش کو پورا فرمادے) اے اللہ! میں تجھ سے ایسا ایمان مانگتا ہوں جو میرے دل میں سا جائے اور ایسا سچا یقین کہ میں جان لوں کہ جو کچھ تو نے میری تقدیر میں رکھ دیا ہے وہی مجھے پہنچے گا اور تو نے میرے لئے فیصلہ کیا ہے اُس پر راضی ہونا مانگتا ہوں“ پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کی طرف وحی فرمائی کہ اے آدم! تو نے مجھ سے ایسی دعا کی ہے جسے میں نے قبول کر لیا ہے، تیری اولاد میں سے جو بھی یہ دعا کرے گا اور اس کے غم اور ہم (وہ غم کہ جس کا سبب معلوم نہ ہو) دُور کر دوں گا اور غنا اُس کی آنکھوں کے سامنے کر دوں گا اور ہر تاجر کی تجارت سے زیادہ تجارت اُس کے لئے رکھ دوں گا اور اُس کے پاس دنیا آئے گی اور وہ اُس کی طرف مائل ہوگی جب کہ وہ اس کو نہیں چاہتا ہوگا، فرمایا: جب سے آدم علیہ السلام نے طواف کیا تو یہ طریقہ ہو گیا۔

اس دعا سے جو فوائد مستفاد ہوئے وہ یہ ہیں کہ جو یہ دعا کرے:

- ۱۔ اُس کے وہ غم دُور ہوں کہ جن کا سبب معلوم ہو۔
- ۲۔ اُس کے وہ غم دُور ہوں کہ جن کا سبب معلوم نہیں۔
- ۳۔ اہل و عیال پر کفایت حاصل ہو۔
- ۴۔ دل سے محتاجی کا خوف دور ہو۔
- ۵۔ غنا سامنے نظر آئے۔

۶۔ تجارت میں خوب برکت حاصل ہو۔

۷۔ دنیا کا میلان اُس کی طرف ہو اور وہ دنیا سے منہ پھیرے۔

اب اس دعا کے مانگنے کی جگہ ملتزم ہے بعض نے مقام ابراہیم کو ذکر کیا ہے، عام حالات میں ملتزم پر جانا دشوار ہوتا ہے اور طواف کی جگہ سے مقام ابراہیم کے پاس ٹھہرنا مشکل ہوتا ہے اس لئے طواف کے نوافل ادا کر کے یہ دعا مانگ لی جائے، اللہ تعالیٰ کرم فرمائے گا ضرور قبول ہوگی، چاہے مقام ابراہیم کے پاس ہو یا اُس سے دُور۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۴ اکتوبر ۲۰۱۳ م 891-F

## رمی

### بارہ تاریخ کی رمی زوال سے قبل جائز نہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم نے سنا ہے کہ 2006ء میں ایک متفقہ فتویٰ جاری ہوا، جس کے مطابق گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی رمی کو زوال آفتاب سے قبل جائز قرار دیا گیا ہے، آپ اس بارے میں ہماری رہنمائی فرمائیے۔

(الساؤل: ایک حاجی، از جریز حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں سب سے پہلے یہ جاننا ضروری ہے کہ مسائل حج توقیفی ہیں قیاس کو ان میں کوئی دخل نہیں ہے۔

اور نبی کریم ﷺ سے گیارہ اور بارہ تاریخ میں زوال آفتاب کے بعد رمی کرنا ہی منقول ہے، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عَنْ حَابِرٍ قَالَ: رَمَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحِمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضَحَىٰ وَ

رَمَى بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ (۱۳۴)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دسویں

ذوالحجہ کو چاشت کے وقت رمی فرمائی اور اس دن کے بعد (یعنی گیارہویں

اور بارہویں تاریخ کو جب زوال آفتاب ہو گیا) توری فرمائی۔

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

كُنَّا نَحْجُّ فَيَا إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا (۱۳۵)

یعنی، ہم زوال شمس کا انتظار کرتے جب سورج ڈھلتا تو ہم رمی کرتے۔

۱۳۴۔ سنن الترمذی، کتاب الحج، باب: وقت رمی الحمرۃ عقبۃ یوم النحر، برقم: ۲۷۷/۵، ۳۰۶۰

۱۳۵۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب رمی الجمار، برقم: ۱۷۴۷، ۴۲۹/۱

ان دنوں میں رمی اگر زوال کے وقت سے قبل جائز ہوتی تو صحابہ کرام علیہم الرضوان زوال کے وقت کا انتظار نہ کرتے۔ انتظار سے ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک اس سے قبل رمی جائز نہ تھی اور یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل نہیں بلکہ وہ سب صحابہ کا عمل بتا رہے ہیں۔ جیسا کہ روایت کے الفاظ سے ظاہر ہے۔

اسی وجہ سے فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ رمی کا وقت دس تاریخ کو تو صبح سے ہے اور گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو رمی کا وقت زوال آفتاب کے بعد ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

أول وقت جواز الرمي في اليوم الأول يدخل بطلوع الفجر الثاني

من يوم النحر، فلا يجوز قبله، وهذا وقت الجواز مع الإساءة .....

و الوقت المسنون فيه بطلوع الشمس يمتد إلى الزوال وقت رمي

الجمار الثلاث في اليوم الثاني والثالث من أيام النحر بعد

الزوال (۱۳۶)

یعنی، پہلے روز رمی کا وقت جواز یوم نحر کے صبح صادق کے طلوع ہونے سے

شروع ہوتا ہے تو اس سے پہلے جائز نہیں اور یہ وقت جواز مع الإساءة

ہے..... اور اس میں مسنون وقت طلوع آفتاب سے ہے اور زوال تک

ہے اور تینوں جرات کی ایام نحر کے دوسرے اور تیسرے روز رمی کا وقت

زوال کے بعد ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متونی ۱۱۶۱ھ علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و أما وقت الرمي في اليوم الثاني والثالث فهو بعد الزوال (۱۳۷)

یعنی، دوسرے اور تیسرے روز رمی کا وقت زوال کے بعد ہے۔

۱۳۶۔ لباب المناسك و غرائب المسالك، باب رمی الجمار و أحكامه، فصل فی وقت رمی

جمرة العقبة يوم النحر، ص ۱۵۹

۱۳۷۔ الفتاویٰ الهندیہ، کتاب المناسك، الباب الخامس فی کیفیت أداء الحج، والكلام فی

الرمی فی مواضع، ۲۳۳/۱



پس اس دو دنوں میں کسی نے زوال کے قبل رمی کر لی تو جائز نہ ہوگی چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی القاری حنفی لکھتے ہیں:

(فلا يجوز) أي الرمي (قبله) أي قبل الزوال فيهما (في المشهور) أي عند الجمهور كصاحب "الهداية" و "قاضيخان" و "الكافي" و "البدائع" وغيرها (١٣٨)

یعنی، پس رمی ان دو دنوں میں مشہور مذہب کے مطابق یعنی جمہور کے نزدیک زوال سے قبل جائز نہیں جیسے صاحب ہدایہ، قاضیخان، کافی اور بدائع وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ١٠ ذو الحجة ١٤٣٤هـ، ١٥ اكتوبر ٢٠١٣ م 879-F

### حجرہ عقبہ کی رمی دو کنکریاں باہر گریں تو حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے دس تاریخ کی رمی کی اور اس کی سات میں سے دو کنکریاں نہ حجرے کو لگیں اور نہ ہی پیالے میں گریں، اس صورت میں اب اسے کیا کرنا چاہئے؟

(السائل: ایک حاجی، لیک حج ایڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر وقت باقی ہو تو دو کا اعادہ کرے یعنی دو کنکریاں مارے اور دس تاریخ کی رمی کا وقت گیارہ تاریخ کی صبح صادق تک ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ٩٩٣ھ لکھتے ہیں:

و آخر الوقت طلوع الفجر الثاني من غده (١٣٩)

یعنی، رمی کا آخری وقت اگلے دن کی صبح صادق تک ہے (یعنی ایام نحر کے

١٣٨۔ لُباب المناسك مع شرحه للقاري، باب رمي الحمار و أحكامه، ص ٣٣٤

١٣٩۔ لُباب المناسك و غُباب المناسك، باب رمي الحمار و أحكامه، فصل في وقت رمي

حجره العقبة يوم النحر، ص ١٥٩

دوسرے روز کی فجر تک ہے)۔

اگرچہ یہ وقت کراہت ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و وقت الكراهة مع الجواز: من الغروب إلى طلوع الفجر الثاني من غده، ولو أخر إلى الليل كره ولا يلزمه شيء، وإن كان يعذر لم يكره (١٤٠)

یعنی، وقت کراہت مع جواز (دس تاریخ کی) غروب آفتاب سے اگلے دن کی طلوع صبح صادق تک ہے اور اگر رات تک مؤخر کیا تو مکروہ ہے۔ اور اس پر کوئی شے لازم نہیں اور اگر رات تک مؤخر عذر کی وجہ سے ہو تو مکروہ بھی نہیں۔

مگر عورتوں اور بوڑھوں کے حق میں کراہت نہیں ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ١٠١٣ھ لکھتے ہیں:

إلا في حق النساء و كذا حكم الضعفاء (١٤١)

یعنی، مگر عورتوں کے حق میں اسی طرح کمزوروں کا حکم ہے (یعنی ان کے حق میں کراہت نہیں ہے)۔

لہذا وہ رہی ہوئی کنکریاں مار لے اور اگر نہیں مارتا یہاں تک کہ گیارہ کی فجر کا وقت ہو جاتا ہے تو اس پر دو صدقے لازم آئیں گے چنانچہ شمس الانمہ ابو بکر محمد بن احمد بن ابی بکر سرخسی حنفی متوفی ٣٨٣ھ لکھتے ہیں:

و إن ترك منها حصاة أو حصاتين أو ثلاثاً إلى الغد رماها و تصدق

لكل حصاة بنصف صاع حنطة على مسكين إلا أن يبلغ دماً

١٤٠۔ لُباب المناسك و غُباب المناسك، باب رمي الحمار و أحكامه، فصل في وقت رمي

حجره العقبة يوم النحر، ص ١٥٩

١٤١۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة، باب رمي الحمار و أحكامه، تحت قوله: إلى

الليل كره، ص ٣٣٣

فحينئذ ينقص منه ما شاء لأن المتروك أقل فتكفيه الصدقة (۱۴۲)  
یعنی، اگر ایک یا دو تین کنکریاں چھوٹ گئیں تو دوسرے دن قضاء کرے اور ہر  
کنکری کے عوض نصف صاع گیہوں مسکین پر صدقہ کرے لیکن مجموعہ  
صدقات اگر ایک دم کے برابر ہو جائیں تو اس میں کچھ کم کر لے، کیونکہ  
متروک اقل ہے پس اسے صدقہ کافی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ۱۱ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۶ اکتوبر ۲۰۱۳ م 880-F

### گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی رمی

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ گیارہ اور بارہ  
کی رمی نبی کریم ﷺ نے کس طرح کی، کیا اس کے بارے میں کوئی حدیث شریف موجود ہے؟  
(السائل: محمد جنید بن عبدالرحیم لیک جج اینڈ عمرہ رومز)  
باسمہ تعالیٰ وتقداً الجواب: گیارہ اور بارہ کی رمی کے بارے  
میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ”صحیح البخاری“ میں موجود ہے اور وہ یہ  
ہے کہ

عن سالم، عن ابن عمر أنه كان يرمى جمرَةَ الدُّنْيَا بسبع حصيات  
يكبّر على إثر كل حصاة، ثم يتقدم حتى يسهل فيقوم مستقبل  
القبلة فيقوم طويلاً و يدعو و يرفع يديه ثم يرمى الوسطى ثم يأخذ  
ذات الشمال فيسهل و يقوم مستقبل القبلة، فيقوم طويلاً و يدعو و  
يرفع يديه و يقوم طويلاً، ثم يرمى جمرَةَ ذات العقبة من بطن  
الوادي، و لا يقف عندها، ثم يتصرف، فيقول هكذا رأيت النبي

۱۴۲۔ المبسوط للسرخسي، كتاب المناسك، باب رمي الجمار، الجزء الرابع، ۵۹/۲

ﷺ يفعله (۱۴۳)

یعنی، سالم روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہما) گیارہویں  
اور بارہویں ذی الحجہ کو رمی جمرہ دنیا (یعنی پہلے جمرے) سے شروع کرتے  
تھے یعنی جو جمرہ مسجد خیف سے قریب ہے، ”اللہ اکبر“ کہہ کر کنکری پھینکتے  
تھے، بعد سات کنکریوں کے کچھ آگے بڑھ کر نرم زمین پر قبلہ رو ہو بہت دیر  
تک کھڑے رہتے اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے، پھر جمرہ وسطیٰ پر سات کنکریاں  
پھینکتے اور ہر کنکریاں پھینکتے ہوئے تکبیر کہتے، پھر بائیں طرف ہٹ کر نرم  
زمین پر کھڑے ہو جاتے اور قبلہ رخ ہاتھ اٹھا کر دیر تک دعا مانگتے، پھر جمرہ  
ذات عقبہ پر سات کنکریاں پھینکتے، تکبیر ہر کنکری پھینکنے میں کہتے اور اس کے  
پاس ٹھہرتے نہ تھے، مٹی واپس آ جاتے اور کہا کرتے تھے کہ میں نے ایسا ہی  
عمل کرتے ہوئے نبی ﷺ کو دیکھا ہے۔

اور گیارہویں اور بارہویں تاریخ میں رمی نبی کریم ﷺ نے زوال آفتاب کے بعد یعنی  
ظہر کے وقت میں کی چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عن جابر قال رمى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًى وَ رَمَى  
بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ (۱۴۴)

یعنی، حضرت جابر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ دسویں تاریخ چاشت  
کے وقت رسول اللہ ﷺ نے رمی کا ٹکگ ادا فرمایا اور دسویں زوال کے بعد۔

اور پہلے اور دوسرے جمرے بعد طویل قیام کیا، ذکر ہے جیسا کہ اُمّ المؤمنین سیدہ  
عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں بھی ہے:

۱۴۳۔ صحيح البخاري، كتاب الحج، باب إذا رمى الجمرتين يقوم ..... إلخ، برقم: ۱۷۵۱،

۱۴۳۰/۱

۱۴۴۔ سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب وقت رمي جمرَةَ العقبة يوم النحر، برقم:

۲۷۷/۵، ۳۰۶، ۲۷۷



و يَقِفُ عِنْدَ الْأُولَىٰ وَ الثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ الْقِيَامَ وَ يَتَضَرَّعُ الْبُخ (۱۴۵)  
یعنی، پہلے اور دوسرے کے پاس حضور ﷺ نے قیام فرمایا، پس قیام کو طویل فرمایا اور (اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں) آہ و زاری (کے ساتھ دعا) کی۔  
اور پھر دوسرے حجرے کے پاس نبی کریم ﷺ نے زیادہ وقت قیام کیا، چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ عِنْدَ الْحَجَرَةِ الثَّانِيَةِ أَطْوَلَ مِمَّا وَقَفَ عِنْدَ الْحَجَرَةِ الْأُولَى (۱۴۶)

یعنی، میں نے دیکھا رسول اللہ ﷺ دوسرے کے پاس پہلے کے پاس رکن سے زیادہ ٹھہرے۔

تو یہ قیام کتنا طویل ہونا چاہئے، علماء کرام نے لکھا ہے یہ قیام سورہ بقرہ کی تلاوت یا پونے پارے کی تلاوت یا کم از کم بیس آیات کی تلاوت کی مقدار ہو کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار قیام مروی ہے، چنانچہ امام ابوالولید محمد بن عبد اللہ بن احمد ارنزی متوفی ۲۵۰ھ لکھتے ہیں: اور امام عز الدین بن جماعة کتابی متوفی ۷۷۷ھ نے ”سنن سعید بن منصور“ کے حوالے سے نقل کیا:

قال ابن جريج قال لي عطاءٌ و رأيتُ ابنَ عمرَ (رضي الله عنهما) يقسمُ عندَ الحجرتينِ قدرَ ما كنتُ قارئاً سورةَ البقرة و اللفظ للأوزقي (۱۴۷)

یعنی، مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دونوں حجروں کے پاس سورہ

۱۴۵۔ سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رم الحمار، برقم: ۱۹۷۳

۱۴۶۔ المسند للإمام أحمد، برقم: ۶۳/۲، ۶۶۶۹

۱۴۷۔ أخبار مكة للأوزقي، باب ما ذكر من التزول بعني و أين نزل النبي ﷺ منها، من أين ترمي

الحجرة؟ و ما يدعي عندها و ما جاء في ذلك، ۱۷۹/۲

هذيلة السالك الباب الثاني عشر: في الأعمال المشروعة يوم النحر و باقي الأعمال، فصل:

فيما يفعل الحاج في أيام منى و لياليها، ۱۲۰/۳ و قال أخرجه سعيد بن منصور في ”سنن“

بقرہ کی تلاوت کی مقدار قیام فرماتے۔

اور امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ نے ویرہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نقل کیا ہے کہ آپ کا قیام سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار تھا اور دوسری ابوبکر سے ذکر کی جس میں آپ رضی اللہ عنہما کا قیام سورہ یوسف کی تلاوت کی مقدار ہے۔ (۱۴۸)

اور امام شافعی سے بھی سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار منقول ہے جیسا کہ ”المناسک“ (۱۴۹) میں ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

(و يُمْكُثُ كَذَلِكَ) أى على ذلك الحال (قدر قراءة سورة البقرة أو ثلاثة أحزاب) أى ثلاثة أرباع من الجزء (أو عشرين آية) يعنى و هو أقل المراتب، و اختاره صاحب ”الحاوى“ و ”المضمرات“ (۱۵۰)  
یعنی، اس حال میں سورہ کی تلاوت کی مقدار یا تین پاؤں یعنی پارے کے چار پاؤں میں سے تین پاؤں تلاوت کی مقدار یا بیس آیات کی تلاوت کی مقدار ٹھہرے یعنی یہ سب سے کم مرتبہ ہے اور اسے صاحب ”الحاوى“ اور ”المضمرات“ نے اختیار کیا ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

باید کہ فرصت نماید درین مقام باشتغال اذ عید و اذ کار مدت طویلہ کہ تقریر کردہ اند آں را بعض مشائخ بقراءة سورة البقرة، و بعض دیگر بمقدار قراءة سه حزب و مراد از حزب ایشان ربع جزء و احواد جزاء ثلاثین است و بعض دیگر

۱۴۸۔ السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الحج، باب الرجوع إلى منى أيام التشريق و الرمي بها

البخ، برقم: ۲۴۳/۵، ۹۶۶۷

۱۴۹۔ المناسك في المناسك، القسم الثاني، فصل الرمي في اليوم الثاني و الثالث، ۵۹۶/۱

۱۵۰۔ المناسك المتعقبات في المناسك المتوسطة، باب رمي الحمار و أحكامه، فصل: صفة

الرمي في هذه الأيام، ص ۳۴۱

بمقدار قراءۃ بیت آیت (۱۰۱)

یعنی چاہئے کہ اس مقام پر دعاؤں اور اذکار میں طویل وقت مشغول رہے جس کا اندازہ بعض مشائخ نے سورۃ بقرہ کی تلاوت کی مقدار کے ساتھ اور بعض نے تین پاؤ کی تلاوت کی مقدار کے ساتھ اور بعض نے بیس آیات کی تلاوت کی مقدار کے ساتھ کیا ہے اور یہ سب سے کم مقدار ہے، یہی افضل ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

(قدر قراءة البقرة) أو ثلاثة أحزاب، أي: ثلاثة أرباع من الجزء أو عشرين آية قال شارحه: وهو أقل المراتب واختاره صاحب الحاوی والمضمرات (۱۰۲)

یعنی سورۃ بقرہ کی تلاوت یا تین پاؤ کی تلاوت یا بیس آیات کی تلاوت کی مقدار اور شارح نے کہا کہ یہ کم از کم مرتبہ ہے۔ اور صاحب حاوی اور مضمرات نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

بہر حال وہ اس جگہ بیس آیات کی تلاوت کی مقدار کھڑا ہوا اور اسی مقدار کی افضل قرار دیا گیا ہے۔

اب یہ بات کہ وہاں کھڑا ہو کر کیا کرے اس کا تذکرہ حدیث شریف میں ان کلمات سے آیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے:

يَدْعُوْنَ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ (۱۰۳)

یعنی ہاتھ اٹھا کر دعا کرے۔

۱۰۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دہم در بیان رمی جمار، فصل پنجم، ص ۲۱۹

۱۰۲۔ رد المحتار علی الترمذی المختار، کتاب الحج، مطلب فی رمی الحمرات الثلاث، تحت قوله قدر قراءة البقرة، ۶۱۸/۳

۱۰۳۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب إذا رمی الحمرتين يقوم..... إلخ، برقم: ۱۷۵۱، ۱۴۳۰/۱

اور اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

يَرْمِي الْحِمْرَةَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ كُلَّ حِمْرَةٍ بِسَبْعِ حَصَبَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَيَقِفُ عِنْدَ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ قَبِيلَ الْقِيَامِ وَيَنْصَرِعُ وَيَرْمِي الثَّالِثَةَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا (۱۰۴)

یعنی، نبی کریم ﷺ جمرہ کی رمی اُس وقت فرماتے جب سورج ڈھل جاتا ہر جمرے کو سات کنکریاں (مارتے) ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہی اور پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس ٹھہرنے میں طویل قیام فرمایا، آہ وزاری کے ساتھ دعا فرمائی اور تیسری کی رمی فرمائی اور اُس کے پاس نہ ٹھہرے۔

اسی لئے فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ اس مقام پر خشوع و خضوع کے ساتھ استغفار کرے، تسبیح و تہلیل اور تکبیر پڑھے اور حضور ﷺ کی بارگاہ میں درود شریف بھیجے اور اپنے لئے، اپنے والدین، اساتذہ، مشائخ، عزیز و اقارب، اپنے جاننے والوں اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا مانگے، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مكرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وَيَدْعُو وَيَنْصَرِعُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ (۱۰۵)

یعنی، دعا مانگے، اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں آہ وزاری کرے اور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں درود شریف بھیجے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فيحمد الله ويكبر ويهلل ويسبح ويصلي على النبي ﷺ، ويدعو ويرفع يديه كما للدعاء بسطاً مع حضور وخشوع وتضرع واستغفار..... ويدعو ويستغفر لأبويه وأقاربه ومعارفه وسائر المسلمين (۱۰۶)

۱۰۴۔ سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب في رمي الجمار، برقم: ۱۹۷۳

۱۰۵۔ المسالك في المناسك، فصل في الرمي يوم الثاني والثالث، ۵۹۶/۱

۱۰۶۔ لآب المناسك و غآب المناسك، باب رمي الجمار، أحكامه، فصل: في صفة الرمي في هذه الأيام، ص ۱۶۲



یعنی، پس اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے تکبیر کہے، تہلیل کہے، تسبیح پڑھے اور دعا مانگے ہاتھوں کو بلند کرے جیسا کہ دعا کے لئے، ہاتھ پھیلائے، حضور قلب، خشوع، اور آہ و زاری اور استغفار کے ساتھ ..... اور دعا کرے اپنے والدین، عزیز و اقارب اور اپنے جاننے والوں اور تمام مسلمانوں کے لئے بخشش طلب کرے۔

اور علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

ووقف فحمد الله تعالى و أنشئ عليه و هلل و كبر و صلى على النبي ﷺ (۱۵۷)

یعنی، رک جائے پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے، تہلیل و تکبیر کہے اور نبی کریم ﷺ پر درود شریف پڑھے۔

اور علامہ علاؤ الدین ہکیمی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

ووقف حامداً، مهللاً، مكبراً، مصلياً قدر قراءة البقرة (۱۵۸)  
یعنی، حمد کرتے ہوئے، تہلیل و تکبیر کہتے ہوئے، درود شریف پڑھتے ہوئے سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار رکے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس وقوف کند مستقبل قبلہ برائے دعا و رفع نماید یدین را تا برابر کف خود و متوجہ سازد آنہا را بسوئے آسمان چنانکہ سنت است در مطلق دعا و بگوید حمد و ثنائے خدائے تعالیٰ و تسبیح و تہلیل و تکبیر و صلاۃ فرستد بر پیغمبر ﷺ و دعا خواہد مع احضار القلب و الخشوع و التضرع و استغفار نماید برائی خود و برائی والدین و مشائخ و اقارب و معارف خود و برائی سائر مسلمین و گفت پیغمبر خدا ﷺ پر در

۱۵۷۔ منہج الغفار شرح تنویر الألبصار، کتاب الحج، تحت قولہ: ووقف، ق ۱۶۱/۲

۱۵۸۔ الدر المختار، کتاب الحج، تحت قولہ: ووقف، ص ۱۶۳

مقام کہ اللہم اغفر للحاج و لمن استغفر له الحاج (۱۵۹)  
یعنی، پس دعا کے لئے قبلہ رو ہو کر رکے، ہاتھوں کو اپنے کندھوں کے برابر تک بلند کرے اور انہیں آسمان کی جانب متوجہ کرے (کہ دعا کا قبلہ آسمان ہے) اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے تسبیح و تہلیل و تکبیر کہے نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں درود شریف بھیجے اور حضور قلب، خشوع، آہ و زاری کے ساتھ دعا کرے اپنے لئے، اپنے والدین کے لئے، مشائخ (یعنی استاد و پیر کے لئے) اپنے عزیز و اقارب اور اپنے جاننے والوں کے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے استغفار کرے اور نبی کریم ﷺ نے اس پر مقام پر فرمایا:  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْحَاجِّ وَلِمَنْ اسْتَغْفَرَ لَهُ الْحَاجُّ ("اے اللہ! حاجیوں کو بخش دے اور جس کے لئے وہ بخشش طلب کریں انہیں بخش دے")۔

اور اس مقام پر علامہ کرمانی حنفی نے ایک دعا ذکر کی ہے وہ یہ ہے کہ کہے:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ وَالشَّلِّ وَالْيَفَاقِ وَالشَّقَاقِ، وَ سَوْءِ الْأَخْلَاقِ، وَ صَبِيحِ الصَّدْرِ، وَ فِتْنَةِ الدَّجَالِ، وَ سُوءِ الْمُنْقَلَبِ، وَ سُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ (۱۶۰)

یعنی، اے اللہ! میں تیرے پناہ چاہتا ہوں (تیری ذات و صفات میں) شرک سے اور (تیرے احکام میں) شک سے اور فتناء و اختلاف اور بُرے اخلاق سے، اور سینے کی تنگی، دجال کے فتنے سے، بُرے انجام سے، اہل، مال اور اولاد میں بُرے حال سے۔

علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ متوفی ۹۹۳ھ اور مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ خشوع، خضوع اور استغفار کا مطلب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

۱۵۹۔ حیات القلوب من زیارات المحبوب، باب دہم در بیان رمی جمار، فصل پنجم، در بیان

کیفیت رمی جمار، ص ۲۱۹

۱۶۰۔ المسالک فی المناسک، فصل: الرمی فی الیوم الثانی و الثالث، ۱/۵۹۶

(مع حضور) أى للقلب (و خُشوع) أى فى القلب لأنه علامة خُشوع الباطن، (و تَضَرُّع) أى إظهار ضراعة و مسكنة و حاجة (و استغفار) أى طلب مغفرة و توفيق توبة (۱۶۱)  
یعنی، حضور قلب اور خشوع یعنی قالب میں کیونکہ یہ باطن میں خُشوع کی علامت ہے اور تضرع یعنی آہ و زاری، مسکینی اور حاجت کے اظہار سے اور استغفار یعنی بخشش اور توبہ کی توفیق طلب کرتے ہوئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۲ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۳ م 881-F

### جمرات کی رمی کے بعد دُعا کس جگہ مانگی جائے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں پہلے اور دوسرے جمرے کی رمی کے بعد دُعا کا حکم ہے وہ کس جگہ مانگی جائے، بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ جمرہ کے پاس کھڑے ہو کر دُعا کرتے ہیں اور بعض کچھ آگے جا کر دُعا کرتے نظر آتے ہیں، اس میں درست کیا ہے، پھر کچھ کو دیکھا کہ وہ جمرہ کی طرف منہ کر کے دُعا کرتے ہیں، کچھ قبلہ رو، اس میں صحیح کیا ہے؟

(السائل: فیضان، لیکچر اینڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جمرہ اولیٰ اور ثانیہ کے بعد دُعا جمرہ سے کچھ آگے جا کر مانگنا سنت سے ثابت ہے جیسا کہ حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں ہے، سالم کہتے ہیں کہ

أنه كان يرمى جمرَةَ الدنيا بسبع حصيات، يكبر على إثر كلِّ حصاة، ثم يتقدم فيسهل، فيقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلاً،

۱۶۱۔ المسلك المنقسط في المنسك المتوسط، باب رمى الجمار، أحكامه، فصل: في صفة

الرمي في هذه الأيام، ص ۳۴۱

و يدعو و يرفع يديه، ثم يرمى الوسطى، ثم يأخذ ذات الشمال، فيسهل، و يقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلاً، و يدعو و يرفع يديه و يقوم طويلاً ثم يرمى جمره ذات العقبة من بطن الوادى و لا يقف عندها ثم ينصرف فيقول هكذا رأيت النبى ﷺ يفعلہ (۱۶۲)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جمرہ اولیٰ کو سات کنکریاں مارتے، ہر کنکری کے پیچھے تکبیر کہتے، پھر آگے بڑھتے یہاں تک کہ نرم زمین پر آ جاتے، پھر قبلہ رو ہو کر طویل قیام فرماتے، پس دعا کرتے اور (دعا کے لئے) اپنے دونوں ہاتھ بلند فرماتے، پھر اسی جمرہ وسطیٰ کو سات کنکریاں مارتے، پھر بائیں جانب جاتے، پس نرم زمین پر آتے اور قبلہ رو ہو کر طویل قیام فرماتے، پس دعا فرماتے اور (دعا کے لئے) ہاتھ اٹھاتے اور طویل قیام فرماتے پھر بطن وادی سے جمرہ عقبہ کو رمی فرماتے اور اس کے پاس نہ ٹھہرتے، پھر لوٹ جاتے، پس فرماتے کہ میں نے ایسا ہی عمل کرتے ہوئے نبی کریم ﷺ کو دیکھا۔

عن سليمان بن ربيعة الباهلي قال: نظرنا عمر رضی اللہ عنہ يوم النفر الأول فخرج علينا و لحيته تقطر ماءً، في يده حصيات، و في حره حصيات، ماشياً يكبر في طريقه حتى رمى الجمره الأولى، ثم مضى انقطع من فضض الحصى و حيث لا يناله حصى من رمى فدعا ساعة، ثم مضى إلى الجمره الوسطى، ثم الأخرى (۱۶۳)

یعنی، سلیمان بن ربیعہ باہلی سے مروی ہے، کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ

۱۶۲۔ صحيح البخارى، كتاب الحج، باب إذا رمى الحمرتين يقوم ويسهل مستقبل القبلة،

۴۳۰/۱-۴۳۱، برقم: ۱۷۵۱

۱۶۳۔ أخبار مكة للأزرقی، باب ما ذكر من النزول وبنى و أين نزل النبى ﷺ منها، من أين رمى

الجمرة؟ و ما يدعى عندها إلخ، ۱۷۹/۲



اللہ عنہ کو نفاذ کے روز (یعنی ۱۲ ذوالحجہ) کو اس حال میں چلتے ہوئے دیکھا کہ آپ کی داڑھی سے پانی ٹپک رہا تھا اور آپ کے ہاتھ اور آپ کی گود میں کنکریاں تھیں، آپ راستے میں تکبیر کہہ رہے تھے یہاں تک کہ جرہ اولیٰ کے پاس پہنچے (رمی کے بعد) پھر چلے یہاں تک کہ کنکریاں گلے سے منقطع ہوئے وہاں کہ جہاں آپ کو اس شخص کی کنکریاں نہ لگیں جوری کرے، پھر کچھ وقت دعا فرمائی، پھر جرہ وسطیٰ تک چلے، پھر دوسرے (یعنی جرہ عقبہ) کی طرف۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں روایت ہے:

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْحُمْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ، فَيَقِفُ وَفَوْقًا طَوِيلًا وَيُكَبِّرُ اللَّهَ وَيُسَبِّحُهُ وَيُحَمِّدُهُ وَيَدْعُو اللَّهَ لَا يَقِفُ عِنْدَ الْحُمْرَةِ الْعَقِبَةِ (۱۶۴)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پہلے اور دوسرے جرہ کے پاس قیام فرماتے، پس طویل قیام فرماتے، تکبیر، تسبیح اور تحمید کہتے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے اور جرہ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرتے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ عِنْدَ الْحُمْرَةِ الثَّانِيَةِ أَطْوَلَ مِمَّا وَقَفَ عِنْدَ الْحُمْرَةِ الْأُولَى (۱۶۵)

یعنی، نبی کریم ﷺ پہلے اور دوسرے کے پاس قیام فرماتے۔

قال ابن جریج: قال عطاء: وإذا رميت قمت عند الحميرتين السفليتين، قلت: بحيث يقوم الناس الآن، قال: نعم إلخ (۱۶۶)

۱۶۴۔ الشَّيْخُ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كتاب الحج، باب الرجوع إلى منى أيام تشریق والرمي بها كل يوم إذا زالت الشمس، برقم: ۹۶۶۶، ۲۴۳/۵

۱۶۵۔ الممسند للإمام أحمد بن حنبل، برقم: ۶۳۰/۲، ۶۶۶۹

۱۶۶۔ أخبار مكة للأزرقي، باب ما ذكر من النزول بمعنى وأين نزل النبي ﷺ منها، من أين ترمى الحمرة؟ وما يدعى عندها إلخ، ۱۷۹/۲

یعنی، ابن جریج نے کہا کہ عطاء (تابعی) نے فرمایا: جب تو رمی کرے، نچلے دو جہروں کے پاس (دعا کے لئے) کھڑا ہو، میں نے عرض کی جہاں اب لوگ کھڑے ہوتے ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں۔

لہذا روایات کے مابین جمع سے نتیجہ یہ نکلا کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے اور دوسرے جرہ سے تھوڑا سا تھک آگے قیام فرمایا، کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایسا ہی کیا اور فرمایا کہ میں نے ایسا ہی عمل کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جرہ سے اتنی دور قیام فرمایا جہاں کنکریاں پھینکنے والوں کی کنکریاں نہ لگیں۔ اور تیسری اور چوتھی روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے پہلے اور دوسرے جرہ کے پاس قیام فرمایا اس سے بھی مراد وہی ہے جس کی پہلی روایت میں تصریح ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نبی کریم ﷺ کی سنت پر سختی سے عمل کرنے والے اور اس میں بڑے محتاط تھے۔ اور آخری روایت میں ہے کہ ابن جریج نے عطاء تابعی سے پوچھا پہلے اور دوسرے کی رمی کے بعد وہاں کھڑا ہو جہاں لوگ کھڑے ہوتے ہیں، انہوں نے فرمایا: ہاں۔

اسی لئے علماء کرام نے لکھا جیسا کہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۵۱۶ھ لکھتے ہیں:

(ثم) أى بعد الفراغ منها (يتقدم عنها) أى عن الحمرة (قليلًا و

ينحرف عنها قليلًا) أى مائلًا إلى يساره (۱۶۷)

یعنی، پھر یعنی (پہلے جرہ کو) رمی سے فراغت کے بعد جرہ سے تھوڑا سا آگے بڑھے اور تھوڑا سا بائیں جانب پھرے۔

اور دوسرے کی رمی کے لئے فرمایا:

(ثم يأتى الحمرة الوسطى فيصنع عندها كما صنع عند الأولى)

من الرمي والدعاء، (قيل: إلا أنه لا يتقدم عن يساره كما فعل قبل)

۱۶۷۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب رمي الجمار وأحكامه، فصل: في صفة

الرمي في هذه الأيام، ص ۳۴۱

أى قبل ذلك فى الجمرة الأولى، (لأنه لا يمكن ذلك هنا، بل  
يتركها بيمين) أى يميل إلى يساره كثيراً (١٦٨)  
یعنی، پھر جمرہ وسطیٰ کو آئے پس اس کے پاس وہی کرے جو پہلے کے پاس  
ری اور دعا کی تھی، کہا گیا کہ (اس کے پاس) وہ دائیں جانب آگے نہیں  
بڑھے گا جیسا کہ پہلے کیا یعنی اس سے پہلے جمرہ اولیٰ میں، کیونکہ یہ وہاں  
ممكن نہیں بلکہ اُسے اپنے دائیں ہاتھ کو چھوڑے اور اپنے بائیں طرف کو نہت  
زیادہ مائل ہو۔

اور محمد و محمد ہاشم طوسی حنفی متوفی ۱۱۷۲ھ لکھتے ہیں:

چون فارغ شد از رمی ہر وقت سنگریزے متقدم شود از جمرہ اند کے و انحراف  
نماید اند کے از وی بسوی یسار خود پس وقوف کند (١٦٩)  
یعنی، جب ساتوں سنگریاں مار کر فارغ ہو جمرہ سے تھوڑا سا آگے بڑھے اور  
تھوڑا سا اپنے بائیں کو پھرے پھر کھڑا ہو۔

اور فرماتے ہیں:

بلکہ نزول نماید بسوی یسار خود و فرو گذارد جمرہ وسطیٰ را بسوی یمین خود بایستد  
و وطن وادی بعید از جمرہ بخند یکہ نزد او را سنگریزہ ہائے رمی جمرہ (١٧٠)  
یعنی، (دوسرے کی رمی کے بعد) اپنے بائیں کو اترے اور جمرہ وسطیٰ کو اپنے  
دائیں کی طرف چھوڑے اور وطن وادی میں جمرہ سے اتنی دور کھڑا ہو کہ اُسے  
رمی کرنے والوں کی کنگریاں نہ لگیں۔

۱۶۸۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب رمى الجمار و أحكامه، فصل فى صفة

الرمی فى هذه الأيام، ص ۳۴۲

۱۶۹۔ حیات القلوب، باب دھم در بیان رمی جمار، فصل پنجم در بیان کیفیت رمی جمار،

ص ۲۱۹، ۲۱۸

۱۷۰۔ حیات القلوب، باب دھم در رمی و جمار، فصل پنجم در بیان کیفیت رمی جمار، قسم

اول، ص ۲۱۹

اور علامہ محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

جمرہ اولیٰ پر پہنچ کر سات کنگریاں انہیں آداب کے ساتھ مارے جو اوپر بیان  
ہوئے پھینکے، پھر وہاں سے تھوڑا سا ہٹ کر قبلہ رو کھڑا ہو..... اب جمرہ  
وسطیٰ پر جائے اور ایسا ہی کرے یعنی سات کنگریاں اُس پر پھینکے پھر جمرہ سے  
تھوڑا سا ہٹ کر کھڑا ہو۔ (۱۷۱)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۱۳ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۸ اکتوبر ۲۰۱۳ م 882-F

### رمی جمرات میں ترتیب کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص  
نے دوسرے یا تیسرے روز جمرات کی رمی اس طرح کی کہ پہلے جمرہ عقبہ کی رمی پھر وسطیٰ کی  
اور پھر آخر میں جمرہ اولیٰ کی رمی کی، اس صورت میں رمی درست ہوگی یا نہیں؟ جب کہ وہ  
تاریخ ابھی باقی ہو۔

(السائل: محمد عرفان، از لیلیک حج ایند عمرہ سرور، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر رمی کا وقت  
باقی ہو تو چاہے کہ جمرہ وسطیٰ اور جمرہ عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے، چنانچہ امام شمس الدین احمد بن  
محمد رخصی حنفی متوفی ۷۸۳ھ لکھتے ہیں:

قال: و إن بدأ فى اليوم الثانى بجمرة العقبة فرماها ثم بالوسطى ثم  
بالتى تلى المسجد ثم ذكر ذلك فى يومه، قال: يعيد على الجمرة  
الوسطى و جمرة العقبة، لأنه نسك شرعاً مُرتباً فى هذا اليوم، فما  
سبق أو أنه لا يعتد به، فكان رمى الجمرة الأولى بمنزلة الافتتاح  
للجمرة الوسطى، و الوسطى بمنزلة الافتتاح لجمرة العقبة فمما  
أدى قبل و جوده مفتاحه لا يكون معتداً به كمن سجد قبل

۱۷۱۔ الحج، گیارہویں اور بارہویں کی رمی، ص ۱۵۲



الركوع، أو سعى قبل الطواف بالبیت، فالمعتد من رميه هنا الحجرة الأولى، فلهذا يعيد على الوسطى وعلى حجرة العقبة (١٧٢) یعنی، فرمایا دوسرے روز اگر حجرہ عقبہ سے رمی شروع کی پس اُس کی رمی کی پھر وسطیٰ کی رمی کی، پھر اُس کی رمی کی جو مسجد کے ساتھ ملا ہوا ہے، پھر اُسے اُسی روز یاد آگیا، فرمایا: حجرہ وسطیٰ اور حجرہ عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے کیونکہ اس روز سنگ ترتیب وار واجب ہے، پس جو اپنے وقت سے پہلے ہوا اُسے شمار نہیں کیا جاتا، پس حجرہ اولیٰ کی رمی حجرہ وسطیٰ کے لئے افتتاح کے مرتبے میں ہوگی اور وسطیٰ کی رمی حجرہ عقبہ کے لئے افتتاح کے مرتبے میں ہوگی۔ پس جو اپنی محتاج کے وجود سے قبل ادا ہو وہ معتد بہ نہیں ہوتی یہ ایسے ہیں جیسے کوئی شخص رکوع سے قبل سجدہ کرے یا بیت اللہ کے طواف سے قبل سعی کرے، پس یہاں اُس کی رمی صرف حجرہ اولیٰ کی رمی شمار ہوگی، لہذا وہ حجرہ وسطیٰ اور حجرہ عقبہ کی رمی کا (ترتیب وار) اعادہ کرے گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اُن میں ترتیب واجب ہے جیسا کہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و هو صریح فی إفادة هذا المعنى (١٧٣)

یعنی، یہ اس معنی کا فائدہ دینے میں صریح ہے۔

لیکن اکثر کے نزدیک یہ ترتیب واجب نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و الأكثر علی أنه سنة (١٧٤)

۱۷۲۔ المبسوط للرخسى، كتاب المناسك، باب رمى الجمار، ۵۹/۲

۱۷۳۔ المسلك المتقسط فى المناسك المتوسطة، باب رمى الجمار وأحكامه، فصل: فى

أحكام الرمي و شرائطه و واجباته، تحت قوله: العاشر الترتيب البخ، ص ۳۵۲

۱۷۴۔ لُباب المناسك و غُباب المسالك، باب رمى الجمار و أحكامه، فصل فى أحكام الرمي

و شرائطه و واجباته، ص ۱۶۶

یعنی، اور اکثر اس پر ہیں کہ یہ سنت ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

و الأكثر علی أنه سنة مؤكدة (١٧٥)

یعنی، اکثر اس پر ہیں کہ یہ سنت مؤکدہ ہے۔

چنانچہ علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

هل هو متعين أو مسنون؟ لا دلالة فى كلامه عليه، و عبارتہ فی

”المجمع“ صریحہ فی عدم تعينه، قال: و يسقط الترتيب، و صرح

فى ”المناسك“ بأنه سنة حتى لو بدأ فى الثانى بحجرة العقبة ثم

بالوسطى ثم بالتى تلى المسجد فإن أعاده على الوسطى ثم على

العقبة فى يومه فحسن، و إن لم يعد أجزاء (١٧٦)

یعنی، کیا وہ (یعنی ترتیب) متعین (یعنی واجب) ہے یا مسنون ہے؟ تو

صاحب ”کنز“ کے کلام میں اس پر کوئی دلالت نہیں ہے، اور اس کی عبارت

”مجمع“ میں اس کی عدم تعین میں صریح ہے، فرمایا اور ترتیب ساقط ہو جائے

گی اور ”مناسک“ میں تصریح فرمائی کہ یہ ترتیب سنت ہے یہاں تک کہ اگر

دوسرے روز حجرہ عقبہ سے ابتداء کی پھر وسطیٰ کی رمی کی، پھر اُس کی جو مسجد

سے ملا ہوا ہے، پس اگر وسطیٰ کی رمی کا پھر عقبہ کی رمی کا اعادہ کر لیا تو اچھا ہے

اور اگر اعادہ نہ کیا تو اُسے جائز ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن سعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

فإن ترك الترتيب فى اليوم الثانى فبدأ بحجرة العقبة فرماها ثم

بالوسطى ثم بالتى تلى المسجد ثم ذكر ذلك فى يومه فإنه يبنى

۱۷۵۔ حياة القلوب فى زيارة المحبوب، باب دهم در رمى جمار، فصل دویم در بیان شرائط

صحت رمى جمار، ص ۲۱۴

۱۷۶۔ النهر الفائق، كتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: ثم بالحجرة العقبة، ۹۱/۲

أن يعيد الوسطى و حجرة العقبة وإن لم يعد أجزاءه و لا يعيد الحجرة الأولى أما إعادة الوسطى و حجرة العقبة فلتتركه الترتيب فإنه مسنون لأن النبي ﷺ رتب فإذا ترك المسنون تستحب الإعادة و لا يعيد الأولى لأنه إذا أعاد الوسطى و العقبة صارت هي الأولى و إن لم يعد الوسطى و العقبة أجزاءه لأن الرميات مما يجوز أن ينفرد بعضها من بعض بدليل أن يوم النحر يرمى فيه حجرة العقبة و لا يومي غيرها من الحمار و فيما جاز أن ينفرد البعض من البعض لا يشترط فيه الترتيب كالوضوء بخلاف ترتيب السعي على الطواف أنه شرط لأن السعي لا يجوز أن ينفرد عن الطواف بحال (١٧٧)

یعنی، اگر دوسرے روز ترتیب کو ترک کیا پس حجرۂ عقبہ سے شروع کیا پس اُس کی رمی کی پھر وسطی کو پھر اُس کو جو مسجد سے ملا ہوا ہے، پھر اُسے اسی روز یاد آیا (کہ اُس نے رمی خلاف ترتیب کی ہے) تو اُسے چاہئے کہ حجرۂ وسطی اور عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو اُسے جائز ہوا اور وہ حجرۂ اولیٰ کی رمی کا اعادہ نہیں کرے گا مگر حجرۂ وسطی اور عقبہ کی رمی کا اعادہ تو وہ ترتیب کو ترک کرنے کے سبب سے، پس بے شک وہ ترتیب مسنون ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ترتیب وار رمی فرمائی، پس جب مسنون عمل کو ترک کیا تو اعادہ مستحب ہوا، اور پہلے حجرۂ کی رمی کا اعادہ نہیں کرے گا پس اُس نے حجرۂ وسطی اور عقبہ کی رمی کا اعادہ کر لیا تو یہ اولیٰ ہو گیا اور اگر حجرۂ وسطی اور عقبہ کی رمی کا اعادہ نہ کیا تو اُسے جائز ہوا کیونکہ رمی اُن افعال میں سے ہے کہ جنہیں بعض کو بعض سے منفرد کرنا جائز ہے اس دلیل سے کہ یوم نحر میں

١٧٧ - بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب الحج، فصل: فی حکمہ إذا تأخر عن وقتہ

أوفات، ٩٧/٣

صرف حجرۂ عقبہ کو رمی کی جاتی ہے نہ کہ اس کے غیر کو، اور وہ افعال کہ جنہیں بعض کو بعض سے منفرد کرنا جائز ہے، اُن میں ترتیب شرط نہیں ہوتی جیسے وضو برخلاف سعی کو طواف پر (مقدم کرنے کے) وہ شرط ہے کیونکہ جائز نہیں کہ کسی بھی حال میں سعی طواف سے منفرد کیا جائے۔

مثلاً علی قاری حنفی علامہ رحمت اللہ سندھی کی ”الکتاب“ میں عبارت ”و الاكثر على أنه سنة“ کے تحت لکھتے ہیں:

كما صرح به صاحب ”البدائع“، و الكرمانی، و ”المحيط“ و ”فتاوی السراجیة“ و قال ابن الهمام، و الذي يقوى عندی استئان الترتيب لا تعيينه (١٧٨)

یعنی، جیسا کہ اس کا صاحب ”بدائع“، کرمانی، ”محیط“ اور ”فتاوی سراجیہ“ نے تصریح کی ہے اور امام ابن ہمام نے فرمایا: میرے نزدیک جو قوی ہے وہ ترتیب کا سنت ہوتا ہے نہ کہ تعین اس کی (یعنی جو اُس کا)۔

اور سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی کے قول ”أو سنة“ کے تحت لکھتے ہیں:

مؤكدة عند الأكثر (١٧٩)

یعنی، اکثر کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔

اور محمد رحمہ اللہ ہاشمی حنفی لکھتے ہیں:

و الأكثر على أنه سنة مؤكدا (١٨٠)

١٧٨ - المسلك المتقسط، باب رمي الحمار و أحكامه، شرائط الرمي عشرة، العاشر: الترتيب

في الرمي، تحت قوله: و الأكثر على أنه سنة، ص ٣٥٢

١٧٩ - المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، ص ١٣٤

١٨٠ - حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب دهم در رمي حمار، فصل دویم در بیان شرائط

صحنه رمي حمار، ص ٢١٤



یعنی، اور اکثر اس پر ہیں کہ یہ (ترتیب) سنت مؤکدہ ہے۔

امام اہلسنت امام احمد رضا حنفی متوفی ۱۳۴۰ھ نے خلاف ترتیب رمی کو مکروہات میں شمار کیا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

جمروں میں خلاف ترتیب کرنا (مکروہ ہے)۔ (۱۸۱)

اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی کیونکہ اس میں جو بھی امور ذکر کئے ہیں سب کے سب مکروہات تنزیہی ہیں۔

لہذا اگر خلاف ترتیب رمی کر لی تو چاہئے کہ وسطی اور عقبہ کی دوبارہ رمی کر لے کہ اعادہ سنت مؤکدہ ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر عکس کرو سنت مؤکدہ باشد اعادہ رمی بر جرہ وسطی و قسوی (۱۸۲)

یعنی، اگر ترتیب کا عکس کر لیا تو سنت مؤکدہ ہے کہ جرہ وسطی اور عقبہ پر رمی کا اعادہ کرے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۶ اکتوبر ۲۰۱۴ م 946-F

## قربانی / دم

حج کی قربانی اور دم کا ذبح حرم کے ساتھ خاص ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا حج کی قربانی اور دم وغیرہ کا ذبح حرم کے ساتھ خاص ہے اور اگر حرم کے ساتھ خاص ہے تو اس کی کیا وجہ ہے کہ یہ جانور سرزمین حرم پر ہی ذبح کیا جائے؟

(الساکن، عبدالعزیز، حقانی C/O محمد ریحان)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: دم کی کوئی بھی قسم ہو، دم شکر ہو جسے دم قرآن اور دم تمتع جسے عرف میں حج کی قربانی کہا جاتا ہے یا دم جبر، میقات سے بلا احرام گزرنے کا دم ہو یا دم احصار سب کے سب سرزمین حرم کے ساتھ خاص ہیں چنانچہ شیخ الاسلام علامہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ہر دمے کہ واجب خدہ ذبح آن در حج و عمرہ چنانکہ دم قرآن و تمتع و جنایت و دم مجاوزۃ از میقات و دم احصار، پس مکان او حرم است ہر جا کہ باشد از حرم و ہمیں است حکم دم تطوع (۱۸۳)

یعنی، ہر دم کہ جس کا ذبح کرنا حج و عمرہ میں واجب ہو جیسے دم قرآن و تمتع اور دم جنایت، اور میقات سے گزرنے کا دم اور دم احصار، پس اس (کے ذبح) کی جگہ حرم ہے، حرم کی کوئی بھی جگہ ہو اور یہی حکم ہے نفلی دم کا۔

اور احناف کے نزدیک حرم سے باہر ذبح کی اجازت نہیں، چنانچہ امام مظفر الدین احمد بن علی بن ثعلب المعروف ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۳ھ دم احصار کے بیان میں لکھتے ہیں:

۱۸۱۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب ہشتم، در بیان آنچه متعلق است از مناسک

منی، فصل چہارم در بیان مسائل متعلقہ بمکان ذبح ہدایا و زمان آن، ص ۲۰۴

۱۸۱۔ انوار البشارۃ، فصل پنجم منی و مزدلفہ و باقی افعال حج، رقم: ۳۰، رمی میں یہ امور مکروہ ہیں، رقم: ۱۰، ص.....

فتاویٰ رضویہ، فصل پنجم منی و مزدلفہ و باقی افعال حج، رمی میں یہ امور مکروہ ہیں، ۵۳/۱۰

۱۸۲۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، ص ۲۱۴

و لا تُحْيِرُ ذُبْحُهَا فِي مَكَانِهِ بَلْ يُوَاعِدُ بِهِ فِي الْحَرَمِ، ثُمَّ يَتَحَلَّلُ (۱۸۴)  
یعنی، اور ہم (احناف) اس (ذم احصار) کے ذبح کی اپنی جگہ (یعنی احصار  
کی جگہ) اجازت نہیں دیتے بلکہ وہ اس سے (یعنی بھر اُس سے کہ جس کے  
ہاتھ ذم بھیجا ہے) اس کے حرم میں ذبح کا وعدہ لے (یعنی دن معین کرے)  
پھر احرام کھولے۔

اور اگر حدود حرم سے باہر کہیں بھی ذبح کرے تو جائز نہ ہوگا، چنانچہ علامہ سید محمد امین  
ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ جنایات کے بیان میں لکھتے ہیں:

فَلَوْ ذُبِحَ فِي غَيْرِهِ لَمْ يَحِزْ (۱۸۵)

یعنی، پس اگر اُسے غیر حرم میں ذبح کر دیا تو جائز نہ ہوا۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں کہ

و لَوْ ذُبِحَ فِي غَيْرِ الْحَرَمِ لَمْ يَتَحَلَّلْ بِهِ مِنَ الْإِحْرَامِ (۱۸۶)

یعنی، اور (بھر نے) جانور اگر غیر حرم میں ذبح کر دیا گیا تو اس سے وہ  
احرام سے باہر نہ ہوگا۔

یہاں تک کہ حرم سمجھ کر جل میں ذبح کر دیا تو بھی جائز نہ ہوگا۔ یہ اس طرح ہے گویا اُس  
نے ذبح کیا ہی نہیں، چنانچہ مکمل علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و كَذَا لَوْ ظَنَّ أَنَّهُ ذُبِحَ فِي الْحَرَمِ وَقَدْ ذُبِحَ فِي الْجِلِّ فَكَانَ لَمْ يُذْبَحْ وَلَمْ

يَجِلَّ مِنْ إِحْرَامِهِ، وَ عَلَيْهِ أَنْ يَبْعَثَ بآخِرِ حَتَّى يَذْبَحَ فِي الْحَرَمِ (۱۸۷)

یعنی، اسی طرح اگر اُس نے گمان کیا کہ حرم میں ذبح کیا گیا ہے حالانکہ وہ

۱۸۴۔ مجمع البحرین، کتاب الحج، فصل: فی الإحصار، ص ۲۵۲

۱۸۵۔ رد المحتار علی الترمذی المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، ۶۲۲/۳، تحت قوله فی الحرم

۱۸۶۔ لباب المناسک و غیب المسالک، باب الإحصار، فصل فی بعث الہدی إذا أحصر، ص ۲۵۶

۱۸۷۔ المسالک المتقسط فی المناسک المتوسطة، باب الإحصار، تحت قوله: و لو ذبح فی غیر

الحرم الخ، ص ۵۸۸

جل میں ذبح کیا گیا ہو تو گویا ذبح نہیں ہوا اور وہ اپنے احرام سے باہر نہیں ہو  
گا، اور اُس پر لازم ہے کہ وہ دوسرے جانور کو بھیجے یہاں تک کہ وہ حرم میں  
ذبح کیا جائے۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ جو حکم ذم قرآن و تفسیر و جنایات کا ہے وہی حکم ذم احصار کا ہے  
اور جو حکم ذم احصار کا ہے وہی حکم مذکورہ بالا ذم کا ہے تو اب ہم ذم کے حرم کے ساتھ خاص  
ہونے کے دلائل قرآن و حدیث سے ذکر کرتے ہیں، چنانچہ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ (۱۸۸)

ترجمہ: اور اپنے سر نہ منڈاؤ جب تک قربانی اپنے ٹھکانہ نہ پہنچ جائے۔ (کنز الایمان)

اور دوسرے مقام پر ہے:

﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (۱۸۹)

ترجمہ: پھر ان کا پہنچنا ہے اس آزاد گھر تک۔ (کنز الایمان)

اور ان آیات میں کل سے مراد مکان ہے جیسے مجلس اور مسجد جیسا کہ امام ابو منصور محمد بن  
مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ نے "المسالک فی المناسک" (۱۹۰) میں لکھا ہے۔

اور حدیث شریف میں ہے:

"أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ بِالْهَدْيَا إِلَى مَكَّةَ لِيَتَحَرَّ عَنْهُ بَيْتَا

یعنی، نبی کریم ﷺ جب بھر ہوئے تو آپ نے ہدی (یعنی قربانی کے

جانور) مکہ مکرمہ بھیجے تاکہ آپ کی جانب سے وہاں نحر کئے جائیں۔

اس سے ثابت ہوا ہدی کا جانور حد و حرم میں ہی ذبح کیا جائے گا اس سے باہر نہیں،  
اگر باہر ذبح کیا گئے تو اس سے وہ ذم ادا نہ ہوگا چاہے ذم شکر ہو یا جزیاء ذم احصار۔

۱۸۸۔ البقرہ: ۱۹۶/۲

۱۸۹۔ الحج: ۳۳/۲۲

۱۹۰۔ المسالک فی المناسک فصل فی کفارة جنایة الحرم و الإحرام و بیان مصرفہ و محلہ،

۸۷۴/۲

۱۹۱۔ المسالک و المناسک للکرمانی، فصل فی کفارة جنایة الحرم و الإحرام الخ، ۸۷۵/۲



اور اگر کوئی شخص یہ حدیث شریف پیش کرے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

”فَنَحَرَ هَذِيهٖ وَ حَلَقَ رَاسَهُ بِالْحَدْيِيَّةِ“ (۱۹۲)

یعنی، پس حضور ﷺ نے حدیبیہ نے اپنے ہڈی کو خنجر فرمایا اور اپنے مبارک سر کا حلق کروایا۔

اور اس حدیث شریف کی بنا پر جل میں دم کے ذبح کا جواز تلاش کرے تو اس کے جواب میں امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وما ذكر من حديث الحديبية، قلنا: الحديبية بعضها حلّ وبعضها حرم، حتى روى أن خيمته كانت في الجبل، ومُصلّاه في الحرم، فكان ينحر الهدى في الحرم، وكان بينها وبين مكة ثلاثة أميال (۱۹۳)

یعنی، اور جو حدیث حدیبیہ سے ذکر کیا جاتا ہے (تو جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ حدیبیہ کا بعض جل ہے اور اس کا بعض حرم ہے یہاں تک کہ مروی ہے کہ حضور ﷺ کا خیمہ جل میں تھا اور آپ کی نماز کی جگہ حرم میں تھی، تو آپ ہڈی حرم میں ذبح فرماتے اور اس کے اور مکہ کے مابین تین میل (کا فاصلہ) ہے۔ اور حدیث سنو میں ہے:

”أن رسول الله ﷺ كان بالحديبية عباؤه في الجبل، ومُصلّاه في الحرم“ (۱۹۴)

یعنی، بے شک رسول اللہ ﷺ کا خیمہ جل میں تھا اور آپ کی نماز کی جگہ حرم میں تھی۔

۱۹۲۔ صحیح البخاری، باب الصلح مع المشركين، برقم: ۱۸۷/۲۰۲۷۰۱

۱۹۳۔ المسالك في المناسك، فصل: في كفارة حنائة الخ، ۸۷۵/۲

۱۹۴۔ شرح معانی الآثار، کتاب المناسك الحج، باب الهدى يصد عن الحرم هل ينبغى أن يذبح في غير الحرم، برقم: ۲۴۱/۲، ۴۰۸

علامہ محمد بن عبداللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

والكل من الهدى مؤقت بالمكان سواء كان دم شكر أو جنابة (۱۹۵)  
یعنی، تمام ہڈی جگہ کے ساتھ مؤقت ہیں برابر ہے کہ دم شکر (دم قرآن یا دم تمسح) ہو یا دم جنابت (یعنی دم جبر) ہو۔

امام مظفر الدین احمد بن علی ثعلب المعروف ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

و يتعين الحرم لذبح الهدايا (۱۹۶)

یعنی، حرم ذبح کے لئے متعین ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد، ۱ ذی الحجۃ ۱۴۳۴ھ، ۱۶ اکتوبر ۲۰۱۳ م 870-F

### دم جبر میں اخفاء مستحب ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ نماز کی قضاء کا حکم تو یہ ہے کہ اُسے ظاہر نہ ہونے دیا جائے تو حج میں اگر کوئی واجب ترک ہو جائے جو کہ گناہ ہے اور اس پر دم لازم آئے تو وہاں چھپانے کا حکم ہوگا یا نہیں؟

(السائل: محمد ریحان ازلیک حج اینڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: دم کفارہ میں بچھپانا مستحب ہے، چنانچہ علامہ محمد بن عبداللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

وما كان من دم كفارة استحب إخفاءه و ستره، لأن سببها الحنائة كقضاء الصلاة يستحب إخفاءه (۱۹۷)

۱۹۵۔ منہج الغفار بشرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الهدى، تحت قوله: و يتعين يوم الأحد لذبح الخ، ق ۱۷۶/۱

۱۹۶۔ مجمع البحرين، کتاب الحج، فصل في الهدى، ص ۲۵۵

۱۹۷۔ منہج الغفار بشرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الهدى، تحت قوله: لا يجب تعريفه، ق ۱۷۶/۱

یعنی، جو دم کفارے کا ہو اس کو پوشیدہ رکھنا اور چھپانا مستحب ہے، کیونکہ اس کا سبب جنایت قضاء نماز کی شمس اس کا افتخار مستحب ہے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۳ م 872-F

### قربانی میں اُس جگہ کا اعتبار ہے جہاں قربانی ہو

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج کے لئے آئے اور وہ منیٰ روانگی سے قبل مکہ مکرمہ میں مقیم ہو تو اُس پر عید الاضحیٰ کی قربانی بھی واجب ہوتی ہے جیسا کہ آپ کے فتاویٰ میں بھی مذکور ہے اور ایسا شخص چاہے کہ میں عید کی قربانی یہاں نہ کروں بلکہ اپنے وطن میں کرواؤں اس کے لئے سننے میں آرہا ہے کہ ایسے شخص کی قربانی تب درست قرار پائے گی جب دونوں جگہ ایام قربانی ہوں یعنی جس جگہ قربانی کی جا رہی ہے وہاں بھی قربانی کے دن ہوں اور جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے وہ جس جگہ موجود ہو وہاں بھی قربانی کے ایام ہوں، یہ بات کس حد تک درست ہے، کئی لوگ اس مسئلہ میں بہت پریشان ہیں۔

(السائل: متعدد حجاج کرام، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ وتقدس الجواب: ایسی صورت میں جب کسی پر قربانی کاؤ جو ہو چکا ہو اور وہ ایک جگہ ہو اور قربانی دوسری جگہ پر کروا رہا ہو تو اعتبار اس جگہ کا ہوتا ہے جہاں جانور ذبح کیا جا رہا ہے، چنانچہ علامہ عبداللہ بن محمود مصلیٰ حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

والمعتبر مکان الأضحية لا مکان المالك كما فی الزكاة (۱۹۸)

یعنی، معتبر قربانی کا مکان ہے نہ کہ مالک کا مکان جیسا کہ زکوٰۃ میں۔

امام ابوبکر صاص رازی حنفی متوفی ۳۷۰ھ لکھتے ہیں:

وإنما اعتبر موضع الأضحية، لا موضع المصنعي، كما اعتبر

۱۹۸۔ الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الأضحية، ۲۵/م

موضع المال في أداء الزكاة (۱۹۹)

یعنی، صرف موضع قربانی کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ قربانی کروانے والے کا جیسا کہ موضع مال کا اعتبار ادا ہوگی زکوٰۃ میں۔

علامہ حسن بن منصور اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

و يعتبر مکان المذبح لا مکان المالك (۲۰۰)

یعنی، ذبح کئے جانے والے جانور کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ مالک کے مکان کا۔

علامہ فقیہ ابو الفتح ظہیر الدین عبدالرشید الوالوجی حنفی متوفی ۵۴۰ھ لکھتے ہیں:

لأن المعتبر مکان إقامة القرية (۲۰۱)

یعنی، کیونکہ معتبر مکان اثر بیت ہے۔

اور دوسری جگہ لکھتے ہیں:

لأن المعتبر في الأضحية مکان الأضحية (۲۰۲)

یعنی، کیونکہ قربانی میں معتبر مکان قربانی ہے۔

اور علامہ مصلیٰ حنفی لکھتے ہیں:

قلو كان بالمصر و أهله بالسواد جاز أن يضحو عنه قبل الصلاة و

بالعكس لا (۲۰۳)

۱۹۹۔ شرح مختصر الطحاوی، کتاب الضحایا، مسئلہ: وقت ذبح الأضحية فی غیر المصر،

۳۳۶/۷

۲۰۰۔ فتاویٰ قاضیخان، و الشرط الثاني: الوقت، ۴۲۲۷/۹

۲۰۱۔ الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية

و مکانها إلى آخره، ۷۹/۳

۲۰۲۔ الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية

الخ، أما مکان الأضحية، ۷۹/۳

۲۰۳۔ الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الأضحية، ۲۵/۵



یعنی، اگر وہ شہر میں ہو اور اس کا اہل دیہات میں ہو، جائز ہے کہ وہ اس کی طرف سے نماز عید سے قبل ذبح کریں اور اس کا عکس جائز نہیں۔  
امام جن بن منصور اور جندی حنفی لکھتے ہیں:

و لو كان هو في مصر وقت الأضحية وأهله في مصر آخر فكتب إلى الأهل وأمرهم بالتضحية في ظاهرها الرواية يُعتبر مكان الأضحية (٢٠٤)

یعنی، اگر وہ قربانی کے وقت ایک شہر میں ہو اور اس کا اہل دوسرے شہر میں ہو پس اُس نے اپنے اہل کو لکھا اور انہیں قربانی کا حکم دیا، ظاہر روایت میں قربانی کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا۔

اور امام علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

و إنما يعتبر في هذا مكان الشاة لا مكان من عليه، هكذا ذكر محمد عليه الرحمة في التواذر وقال: إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبح عنه وهكذا روى الحسن عن أبي يوسف رحمه الله يُعتبر المكان الذي يكون فيه الذبح ولا يُعتبر المكان الذي يكون فيه المذبح عنه (٢٠٥)

یعنی، اس میں صرف بکری کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ اس کے مکان کا جس پر قربانی ہے، اسی طرح امام محمد علیہ الرحمہ نے ”نوادر“ میں ذکر کیا اور فرمایا میں محل ذبح کو دیکھتا ہوں نہ بوج عنہ کی جگہ کو نہیں دیکھتا، اسی طرح حسن (بن زیاد) نے امام ابویوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے کہ اعتبار اُس مکان کا ہے جس میں ذبح ہو، اس مکان کا اعتبار نہیں جس میں مذبح ہو۔

علامہ کا سانی مزید لکھتے ہیں:

و إن كان الرجل في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم أن يضضحوا عنه روى عن أبي يوسف رحمه الله أنه اعتبر مكان الذبيحة فقال ينبغي لهم أن لا يضضحوا عنه حتى يصلي الإمام الذي فيه أهله و إن ضحوا عنه قبل أن يصلي لم يجزه وهو قول محمد عليه الرحمة (٢٠٦)

یعنی، اگر مرد ایک شہر میں ہے اور اُس کا اہل دوسرے شہر میں ہے تو اُس نے اُن کی طرف لکھا کہ وہ اس کی طرف سے قربانی کر دیں، امام ابویوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ وہ ذبیحہ کے مکان کا اعتبار کرتے ہیں، پس فرمایا انہیں چاہئے کہ اُس کی طرف سے ذبح نہ کریں یہاں تک کہ اُس میں شہر کا امام نماز عید پڑھا دے جس میں اُس کا اہل ہے، اگر انہوں نے اُس کی طرف نماز سے قبل قربانی کی تو اُسے جائز نہ ہوئی اور یہ امام محمد علیہ الرحمہ کا قول ہے۔

لأن الذبح هو القرية فيعتبر مكان فعلها لا مكان مفعول عنه (٢٠٧)

یعنی، کیونکہ ذبح قرأت ہے پس اس کے فعل کا مقام معتبر ہے نہ کہ مفعول عنہ (یعنی جس کی طرف سے ذبح کیا جائے) کا مقام معتبر ہے۔

علامہ فقیر ابوالفتح ظہیر الدین عبدالرشید بن ابی حنیفہ ابن عبدالرزاق الولو الجی حنفی متوفی ۵۴۰ھ لکھتے ہیں:

و لو كان مسافراً فضحى عنه أهله، لم يجز إلا بعد صلاة الإمام، فيُنظر إلى موضع الذبح دون المذبح عنه، وكذا إذا كان في

مصر، و أهلہ فی مصر الذی ذُبح فیہ (۲۰۸)

یعنی، اگر وہ مسافر ہو پس اُس کی طرف سے اُس کے اہل نے قربانی کی، جائز نہ ہوگی مگر امام کی نماز کے بعد، پس ذبح کی جگہ کو دیکھا جائے گا سوائے مذبح عنہ کے، اسی طرح جب وہ شہر میں ہے اور اُس کا اہل دوسرے شہر میں ہے، پس اُس نے لکھا کہ اُس کی طرف سے قربانی کر دیں، پس چاہئے اُس شہر کے امام کی نماز کے بعد ذبح کیا جائے کہ جس میں ذبح ہے۔

اور یہ امام ابو یوسف اور امام محمد علیہما الرحمہ کا قول ہے اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

و لأبي يوسف و محمد رحمهما الله، أن القرية في الذبح و القربان المؤقتة يعتبر وقتها في حق فاعليها لا في حق المفعول عنه (۲۰۹)

یعنی، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ سے مروی ہے کہ ذبح میں قربت ہے، اور قربت موقتہ میں کرنے والے کے حق میں وقت کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ جس کی طرف سے کیا جا رہا ہے اُس کے وقت کا اعتبار ہو۔

اور علامہ فرید الدین عالم بن الخلاء دہلوی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

و روى عنهما أيضاً أن الرجل إذا كان في مصر و أهلہ فی مصر آخر فكتب إليهم أن يضضوا عنه، فإنه يعتبر مكان الذبيحة فينبغي

أن يضضوا عنه بعد صلاة الإمام في المصر الذي يُذبح فيه (۲۱۰) یعنی، صاحبین سے یہ بھی مروی ہے کہ کوئی شخص ایک شہر میں ہو اور اُس کا اہل دوسرے شہر میں ہو، پس اُس نے اپنے اہل کو لکھا کہ وہ اس کی طرف سے قربانی

۲۰۸۔ الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية و مکانها إلى آخرہ، ۷۹/۳

۲۰۹۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب التضحية، فصل: أما شرائط جواز إقامة الذبح، ۳۱۲/۶  
۲۱۰۔ فتاویٰ تاتارخانیہ، کتاب الأضحية، الفصل فيما يتعلق بالمكان و الزمان، ۴۲۲/۱۷،

برقم: ۲۷۷۰۴

کر دیں، تو ذبیح کی جگہ کا اعتبار کیا جائے گا، پس چاہئے کہ اس شہر کے امام کی نماز کے بعد ذبح کیا جائے کہ جس شہر میں جانور ذبح ہو رہا ہے۔

اور علامہ ابوبکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

و يُعتبر في الذبح مكان الأضحية لا مكان الرجل في المصر (۲۱۱) یعنی، ذبح میں قربانی کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ شہر میں مرد کے مکان کا۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

لأن المُعتبر مكان الفعل دون مكان المفعول عنه (۲۱۲)

یعنی، کیونکہ معتبر مکان فعل ہے سوائے مفعول عنہ کے مکان کے۔

ہاں ایک روایت میں ہے جسے علامہ ظہیر الدین ولوالجی نقل کرتے ہیں کہ

عن الحسن أنه قال: لا تجوز التضحية حتى يصلي في المصرين جميعاً احتياطاً (۲۱۳)

یعنی، حسن سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: قربانی جائز نہیں یہاں تک کہ احتیاطاً دونوں شہروں میں نماز عید ہو جائے۔

اور علامہ فرید الدین عالم بن الخلاء حنفی نقل کرتے ہیں:

و روى الحسن أنه قال: لا يجوز الأضحية حتى يصلي في المصرين جميعاً (۲۱۴)

یعنی، اور حسن بن زیاد سے مروی ہے کہ جانور ذبح نہیں کریں گے یہاں تک کہ دوسروں میں لوگ نماز عید پڑھ لیں۔

۲۱۱۔ الحوہ النیرۃ، کتاب الأضحية، تحت قوله: إلا أنه لا يجوز لأهل الأمصار، ۵۲/۲

۲۱۲۔ الحوہ النیرۃ، کتاب الأضحية، تحت قوله: إلا أنه لا يجوز لأهل الأمصار، ۵۳/۲

۲۱۳۔ الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية و مکانها إلى آخرہ، ۷۹/۳

۲۱۴۔ فتاویٰ تاتارخانیہ، کتاب الأضحية، الفصل فيما يتعلق بالمكان و الزمان، ۴۲۲/۱۷،

برقم: ۲۷۷۰۴



یہ غیر ظاہر الروایت ہے جب کہ سابقہ صفحات میں امام قاضیخان کے حوالے سے مذکور ہوا کہ ظاہر الروایت یہ ہے کہ صرف اس جگہ کا اعتبار کیا جائے گا جس جگہ قربانی ہو رہی ہے اور ظاہر الروایت کے مقابلے میں غیر ظاہر الروایت کا اہم ہوتی ہے۔ کیونکہ جو روایت ظاہر الروایت سے خارج ہو وہ مرجوح عنہ ہوتی ہے اور مرجوح عنہ کا قول امام باقی نہیں رہتا۔ اس لئے حسن بن زیاد کی روایت جسے صاحب فتاویٰ تارخانیہ اور صاحب فتاویٰ ولوالجیہ نے نقل کیا، اس کا قول امام ہونا باقی نہ رہا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب بحر کے حوالے سے لکھتے ہیں:

بأن ما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوح عنه، وأن الرجوع عنه ليس قولاً له (۲۱۵)

یعنی، اس طور پر کہ جو ظاہر الروایت سے خارج ہو جائے وہ مرجوح عنہ ہے اور بے شک مرجوح عنہ امام کا قول نہیں ہے۔

اور مخدوم عبدالواحد سیستانی حنفی متوفی ۱۲۲۳ھ لکھتے ہیں:

ما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوح عنه وبالمرجوع عنه لم يبق قولاً (۲۱۶)

یعنی، جو روایت ظاہر الروایت سے خارج ہو، پس وہ مرجوح عنہ اور مرجوح عنہ کا قول ہونا باقی نہیں رہتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ حسن بن زیاد والی روایت وہ قول ہے کہ جس سے امام اعظم علیہ الرحمہ نے رجوع فرمایا ہے اور مجتہد جس سے رجوع کر لے وہ قول اُس مجتہد کا قول نہیں رہتا اور مرجوح عنہ قول پر فتویٰ دینا اور اس سے دلیل پکڑنا جائز نہیں، چنانچہ علامہ شامی حنفی ”توضیح“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

۲۱۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الأئمة إلخ، تحت قوله: فكان

كل يأخذ الخ، ۱۰۹/۱

۲۱۶۔ فتاویٰ واحدی، كتاب النكاح، ۱۱۶/۲

أن ما رجع عنه المجتهد لا يجوز الأخذ به (۲۱۷)  
یعنی، جس قول سے مجتہد نے رجوع کر لیا اُسے لینا جائز نہیں۔  
اور مخدوم عبدالواحد سیستانی لکھتے ہیں:

المجتهد إذا رجع عن قول فلا يجوز الأخذ به (۲۱۸)  
یعنی، مجتہد جب کسی قول سے رجوع کر لے تو اُسے لینا جائز نہیں۔  
اور علامہ شامی لکھتے ہیں:

فلذا كان كذلك فسا قاله أصحابه مخالفين له فيه ليس مذهبه  
فحينئذ صارت أقوالهم مذاهب لهم، مع أنا التزمنا تقليد مذهبه  
دون مذهب غيره، ولذا القول إن مذهبنا حنفي و لا يوسفی  
ونحوه (۲۱۹)

یعنی، جب اس طرح ہے (یعنی مجتہد جس قول سے رجوع کر لے پھر وہ اُس کا قول نہیں رہتا اور اس مرجوح عنہ قول سے دلیل پکڑنا جائز نہیں) تو جو امام اعظم کے اصحاب نے اُن کے (قول و مذہب کے) خلاف کیا وہ امام اعظم کا مذہب نہیں ہے، تو ان کے اقوال اُن کے مذاہب ہو گئے، ہم نے تو امام اعظم کے مذہب کی تقلید کا التزام کیا ہے کسی دوسرے مذہب کی تقلید کا التزام نہیں کیا ہے، اسی لئے تو ہم کہتے ہیں ہمارا مذہب حنفی ہے نہ کہ یوسفی وغیرہ۔

اس لئے ظاہر الروایت یہی ہے کہ قربانی میں اُس جگہ کا اعتبار کیا جائے جہاں قربانی ہو رہی نہ کہ اُس جگہ کا جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے، یہی امام اعظم کا مذہب ہے۔

لہذا ایسے حاجی جو پاکستان میں اپنی قربانی کروا رہے ہیں اُن کے لئے وہاں کے ایام

۲۱۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الأئمة إلخ، تحت قوله: فكان

كل يأخذ الخ، ۱۰۹/۱

۲۱۸۔ فتاویٰ واحدی، كتاب النكاح، ۱۱۶/۲

۲۱۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الأئمة إلخ، تحت قوله: فكان

كل يأخذ الخ، ۱۰۹/۱

قربانی کا ہی اعتبار کیا جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۱۰ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۴ اکتوبر ۲۰۱۴ م 927-F

کیا حاجی منیٰ میں عید نماز سے قبل قربانی کر سکتا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص منیٰ میں اپنی عید کی قربانی کرنا چاہے تو کیا وہ عید نماز سے قبل قربانی کر سکتا ہے؟ جب کہ عام طور پر حکم یہ ہے کہ عید سے قبل قربانی جائز نہیں ہوتی۔

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حاجی منیٰ میں نماز عید سے قبل عید کی قربانی کر سکتا ہے، چنانچہ امام شمس الدین احمد بن محمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ اور ان سے علامہ حسن بن عمار شربلانی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ نقل کرتے ہیں:

يجوز لهم التضحية بعد انشاق الفجر كما يجوز لأهل القرى

اھـ (۲۲۰)

یعنی، طلوع فجر کے بعد اہل منیٰ کے لئے قربانی کرنا جائز ہے جیسا کہ دیہات والوں کے لئے جائز ہے۔

یاد رہے کہ اہل منیٰ کے لئے عید کی قربانی جائز ہے نہ کہ حج قرآن اور تمتع کی قربانی کیونکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۱۰ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۴ اکتوبر ۲۰۱۴ م 945-F

۲۲۰۔ المبسوط للسرخسي، كتاب الذبائح، باب الأضحية، ۷/۶

غنية ذوی الأحكام فی بغية درر الحکام، كتاب الأضحية، تحت قوله: لا تذبح الأضحية

فی المعصر، ۱/۲۶۸

## حلق

طواف عمرہ کے دو پھیروں کے بعد حلق کروانے والے کا حکم استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے عمرہ ادا کرنے کے بعد سعی کے دو پھیرے ہی دیئے تھے کہ اس میں مزید چلنے کی طاقت نہ رہی اور اس نے آکر سر منڈوا لیا، اب اس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: عبدالغنی میندھرو، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر دم لازم آئے گا کیونکہ عمرہ بھی واجب ہے، چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۹ھ لکھتے ہیں:

وواجباتها شيان: السعي بين الصفا والمروة والحلق أو التقصير (۲۲۱)

یعنی، عمرہ کے واجب دو چیزیں ہیں ایک صفا و مروه کے مابین سعی اور (دوسرا) حلق یا تقصیر۔

اسی طرح "بدائع الصنائع" (۲۲۲)، "فتاویٰ قاضیخان" (۲۲۳) اور "کتاب المناسک" (۲۲۴) میں ہے۔

اور عمرہ کی سعی کے جب صرف دو پھر دیئے اور زیادہ چھوڑ دیئے تو یہ سعی شمار نہیں ہو گی، اگر اکثر پھر دیئے ہوئے اور کم چھوڑے ہوئے تو یہ سعی شمار ہو جاتی جیسا کہ امام کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

للاكثر حکم الكل (۲۲۵)

۲۲۱۔ المسالك في المناسك، فصل: في العمرة على سبيل الإنفراد، ۱/۶۱۵

۲۲۲۔ بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في بيان العمرة، ۲/۲۰۵

۲۲۳۔ فتاویٰ قاضیخان، كتاب الحج في العمرة، ۱/۳۰۱

۲۲۴۔ لآب المناسک و غیب المناسک، باب العمرة، ص ۲۷۹

۲۲۵۔ المسالك في المناسك، فصل منه أيضاً، ۱/۶۱۹



یعنی، اکثر کے لئے حکم ہے۔

لہذا یہ شخص تارک سعی شمار ہوگا اور اب اگر سعی کو پورا کرتا ہے تو دم ساقط نہ ہوگا کیونکہ عمرہ میں سعی کے واجبات سے ہے کہ اسے احرام میں ادا کیا جائے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و كونه في حالة الإحرام في سعی العمرة (۲۲۶)

یعنی، اس کا سعی میں حالت احرام میں ہونا (واجب) ہے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

و إن كان سعی العمرة فلا يشترط فيه وجوده، وهل يجب حال

سعيه؟ الظاهر: نعم (۲۲۷)

یعنی، اگر سعی عمرہ کی ہے تو اس میں اس (یعنی احرام) کا وجود شرط نہیں ہے اور کیا احرام حالت سعی میں واجب ہے؟ ظاہر ہے کہ ہاں (واجب ہے)۔

اور مفتی علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

إذ سعی الحج بعد الوقوف لا يشترط فيه الإحرام، بل ويسن

عدمه، وكذا سعی العمرة لا يشترط وجوده بعد حلقه، بل يجب

تحققه قبل حلقه (۲۲۸)

یعنی، جب حج کی سعی وقف کے بعد کی تو اس میں احرام شرط نہیں ہے بلکہ اس میں مسنون احرام کا نہ ہونا ہے، اسی طرح عمرہ کی سعی میں حلق کے بعد احرام کا پایا جانا شرط نہیں بلکہ اس کا تحقق حلق سے قبل واجب ہے۔

اور اس نے حلق کے بعد سعی کی جب کہ عمرہ میں سعی کا تحقق حلق سے قبل واجب تھا

۲۲۶۔ کُتُبُ الْمَنَاسِكِ وَغِيَابِ الْمَسَالِكِ، باب السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَوْءَةِ، فَصْلٌ فِي وَاجِبَاتِهِ،

ص ۱۲۸

۲۲۷۔ کُتُبُ الْمَنَاسِكِ وَغِيَابِ الْمَسَالِكِ، باب السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَوْءَةِ، فَصْلٌ فِي شَرَائِطِ

صَحَّةِ السَّعْيِ، ص ۱۲۵

۲۲۸۔ الْمَسْلُكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَنَاسِكِ الْمُتَوَسِّطَةِ، بابُ الْجَنَائِزَاتِ، فَصْلٌ فِي الْحَتَايَةِ فِي السَّعْيِ،

تَحْتَ قَوْلِهِ: يَعُودُ بِإِحْرَامٍ جَدِيدٍ، ص ۵۰۴

کیونکہ عمرہ میں سعی کے وقت احرام کا ہونا عمرہ کی سعی کے واجبات سے ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور رشتوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

سيوم بقاء احرام در وقت سعی عمره (۲۲۹)

یعنی، تیسرا واجب یہ ہے کہ عمرہ کی سعی کے وقت احرام باقی ہو۔

اور لکھتے ہیں:

و اگر سعی عمرہ باشد پس بقاء احرام دران حال شرط نیست ولیکن واجب

است (۲۳۰)

یعنی، اگر سعی عمرہ کی ہو تو اس حال میں بقاء احرام شرط ہیں لیکن واجب ہے۔

اس لئے اب اگر وہ عمرہ کی رہی ہوئی سعی ادا کرتا ہے تو وہ عمرہ کے احرام کو کھول چکا ہے،

لہذا وہ سعی اس احرام میں نہیں ہوگی جب کہ اس سعی کا احرام میں ہونا واجب ہے، اس سبب سے ترک واجب بہر حال لازم آیا جس پر دم واجب ہوگا کیونکہ سعی کے اکثر چکر باقی ہیں، اگر کم باقی ہوتے تو ہر چکر پر صدقہ لازم آتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۲ اکتوبر ۲۰۱۳ م 887-F

محرم نے ایسے محرم کا سر موٹھا جس کے احرام کھلنے کا وقت تھا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے احرام کھولنے کا وقت تھا کہ اس کی قربانی ہو چکی تھی اور دوسرے کی ابھی قربانی نہ ہوئی تھی تو جس کی قربانی نہیں ہوئی تھی اس نے اس کا سر موٹھا دیا کہ جس کی قربانی ہو چکی، اس صورت میں دونوں پر کیا لازم آئے گا؟

۲۲۹۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب جہارم در بیان سعی، فصل اول: در بیان

شرائط صحت سعی و واجبات الخ، ص ۱۵۸

۲۳۰۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب جہارم در بیان سعی، فصل اول: در بیان

شرائط صحت سعی الخ، ص ۱۵۸

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں محرم پر صدقہ لازم آئے گا اور اُس پر کچھ نہیں کہ جس کی قربانی ہو چکی تھی اور اُس نے ایک محرم سے اپنا سر منڈوایا، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکر حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

المحرم إذا حلق رأس غيره حلالاً كان أو محرماً، فاصداً كان أو ناسياً أو قلم أظافر، فعلى المحرم الحالق الصدقة إلخ (۲۳۱)  
یعنی محرم نے جب اپنے غیر کا سر موٹا وہ احرام کھول چکا ہو یا محرم، قاصد ہو یا مجبور لے والا یا اُس کے ناخن تراشے تو محرم حلق کرنے والے پر صدقہ ہے۔  
اور علامہ احمد بن محمد بن اقبال حنفی لکھتے ہیں:

محرم حلق رأس محرم على المخلوق دم، وعلى الحالق صدقة (۲۳۲)  
یعنی محرم نے دوسرے محرم کا سر موٹا تو جس کا سر موٹا گیا اُس پر دم ہے اور جس نے موٹا اس پر صدقہ لازم ہے۔

اور جس کا سر موٹا گیا اُس پر کچھ بھی لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اُس کے احرام کھولنے کا وقت آگیا تھا اور جس نے موٹا اُس پر صدقہ لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۴ اکتوبر ۲۰۱۳ م 889-F

عمرہ میں ایک چکر سعی کے بعد حلق کا ارادہ رکھنے والا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے حج تمتع میں طواف عمرہ ادا کیا جس میں اُس کی فیلی اُس سے بچھڑ گئی پھر اُس نے سعی شروع کی، ایک ہی پھیر ادا کیا تھا کہ پریشانی کی وجہ سے سعی چھوڑ کر ہوٹل چلا آیا، اب چاہتا ہے کہ وہ حلق کروالے، کیا وہ حلق کروا سکتا ہے جب کہ اُس نے اب تک احرام کی پابندی کو برقرار رکھا ہے؟  
(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

۲۳۱۔ المسالك في المناسك، كتاب الحنایات، فصل: المحرم إذا حلق، ۵۶/۲

۲۳۲۔ البحر الزاخر في تجريد السراج الوهاج، كتاب الحج، باب الحنایات، ق ۳۷/۱

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں وہ حلق نہیں کروا سکتا کہ اُس پر اب تک عمرہ کی سعی باقی ہے جو کہ واجب ہے چنانچہ علامہ قاسم بن قطلوبغا حنفی متوفی ۸۶۹ھ لکھتے ہیں:

السعی بین الصفا و المروة واجب باتفاقهم (۲۳۳)

یعنی، صفا اور مروہ کے مابین سعی فقہاء کرام کے اتفاق سے واجب ہے۔

اور سعی میں کم از کم چار پھیرے دینا صحت سعی کی شرط ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

بخم از شرائط صحت سعی اتیان اکثر اشواط اوست اعنی چهار شوط از جمله صحت اشواط (۲۳۴)

یعنی، شرائط صحت سعی کی پانچویں شرط اس کے اکثر پھیرا داکرنا ہے، میری مراد ہے کہ سات میں سے چار پھیر دینا۔

لہذا ایک دو پھیرے دینے کا مطلب ہوا کہ اُس نے سعی کی ہی نہیں ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس اگر کسی کہ سعی کردہ شوط فقط گویا سعی کردہ است اصلاً (۲۳۵)

یعنی، پس اگر کسی نے سعی کے صرف تین پھیرے دیئے گویا اُس نے اصلاً سعی کی ہی نہیں۔

اب اگر وہ حلق کروا لیتا ہے اور سعی جو کہ واجب ہے اُسے بعد میں ادا کرتا ہے تو یہ سعی درست ہو جائے گی، چنانچہ مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

۲۳۳۔ التصحيح و الترجيح، كتاب الحج، تحت قوله: ثم يخرج إلى الصفا إلخ، ص ۲۰۹

۲۳۴۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب چهارم در بیان سعی، فصل اول در بیان شرائط

صحت سعی، ص ۱۵۸

۲۳۵۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب چهارم در بیان سعی، فصل اول در بیان شرائط

صحت سعی، ص ۱۵۸



يَنْفَرُ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَوْ طَافَ ثُمَّ حَلَقَ، ثُمَّ سَعَى صَحَّ سَعْيُهُ (۲۳۶)

یعنی، اس پر متفرع ہوتا ہے کہ اگر اُس نے طواف کیا پھر (سعی سے قبل) حلق کیا پھر سعی کی تو اُس کی سعی درست ہوگئی۔

مگر اس پر ایک دم لازم آگیا کیونکہ عمرہ کی سعی میں احرام کا ہونا واجب ہے جو اُس سے ترک ہوا، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

سیوم بقاء احرام در وقت سعی عمرہ (۲۳۷)

یعنی، تیسرا واجب یہ ہے کہ عمرہ کی سعی کے وقت احرام باقی ہو۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و كونه في حالة الإحرام في سعی العمرة (۲۳۸)

یعنی، عمرہ کی سعی میں احرام واجب ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

یعنی اگر طواف کے بعد سر موٹ لیا پھر سعی کی تو سعی ہوگئی مگر واجب ترک ہوا لہذا دم واجب ہے۔ (۲۳۹)

لہذا اُسے چاہئے کہ وہ سعی ادا کرنے کے بعد حلق کروائے ورنہ اُس پر دم لازم آئے گا اور ترک واجب کی وجہ سے گنہگار بھی ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۲۷ ستمبر ۲۰۱۴ م 937-F

۲۳۶۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب السعي، فصل في شرائط صحة السعي،

تحت قوله: سعی العمرة فلا يشترط فيه وجوده، ص ۲۴۸

۲۳۷۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب چهارم در بیان سعی و واجبات، فصل اول

شرائط صحت سعی النحر، ص ۱۵۸

۲۳۸۔ لُباب المناسك و غُباب المسالك، باب السعي بين الصفا والمروة، فصل في واجباته،

ص ۱۲۸

۲۳۹۔ بہار شریعت، حج کا بیان، صفا و مروة کی سعی، مسئلہ ۶۲، ۱۱۵۹

## منیٰ

حاجی دس ذوالحجہ کو منیٰ میں عید کی نماز کیوں ادا نہیں کرتے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی دس ذوالحجہ کو منیٰ میں ہوتے ہیں تو وہ عید کی نماز کیوں ادا نہیں کرتے، حالانکہ عید کی نماز واجب ہے؟ (السائل: عمران، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حاجی پر عید کی نماز واجب نہیں ہے کیونکہ اس روز وہ مناسک حج ادا کرنے میں مشغول ہوتا ہے جیسے مزدلفہ سے منیٰ آنا، حجرہ عقبہ کی رمی، حج کی قربانی، اور طواف زیارت۔ چنانچہ شیخ الاسلام محمد بن احمد رخصی حنفی متوفی ۸۸۳ھ لکھتے ہیں اور اسے علامہ حسن بن عمار شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ نقل کرتے ہیں:

قال في "مبسوط السرعسي": (ليس على أهل منى يوم النحر

صلاة العيد) لأنهم في وقت صلاة العيد مشغولون بأداء

المناسك، فلا يلزمهم صلاة العيد (۲۴۰)

یعنی، "مبسوط سرعسی" میں فرمایا کہ یوم نحر میں اہل منیٰ پر نماز عید

واجب نہیں، کیونکہ وہ نماز عید کے وقت مناسک کی ادائیگی میں مشغول ہوتے

ہیں، لہذا اُن پر نماز عید واجب نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۱۰ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۴ اکتوبر ۲۰۱۴ م 944-F

۲۴۰۔ غنیۃ قوی الأحکام فی بغیۃ درر الحکام، کتاب الأضحية، تحت قوله: لا تذبح الأضحية

فی المص، ۱/۲۶۸

المبسوط للسرعسي، کتاب الذبائح، باب الأضحية، ۱۷/۶

## عرفات

عُروب کے بعد عرفات آنے والے حاجی کے لئے وقت کی کوئی قید نہیں استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی حاجی عرفات مغرب کے بعد پہنچا تو دم ہوگا یا نہیں؟ اور اگر بلا عذر مغرب کے بعد جائے تو کیا حکم ہوگا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر وقوف کا وقت زوال آفتاب سے لے کر دس کی فجر تک ہے اس وقت میں جو حاجی عرفات آگیا اُس کا وقوف ہو گیا۔ اور جو شخص زوال آفتاب کے بعد عُروب آفتاب سے قبل وقوف کرے اُس پر واجب ہے کہ عُروب آفتاب تک وہاں سے نہ نکلے، چنانچہ علامہ نظام خانی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ

وواجبة: الإمتداد إلى الغروب (۲۴۱)

یعنی، وقوف کا واجب عُروب آفتاب تک امتداد ہے۔

اور جو شخص رات میں وقوف کرے اُس کے لئے کچھ بھی واجب نہیں وہ اگر ایک گھڑی کے لئے بھی میدان عرفات میں آگیا تو اُس کا وقوف درست ہو گیا، چنانچہ مثلاً علی قاری خانی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و الحاصل: أنه إذا وقف ليلاً فلا واجب في حقه حتى لو وقف

ساعة أو مرّ بعرفات ليلاً لا يلزمه شيء، لأن امتداده ليس بواجب

على من وقف ليلاً (۲۴۲)

۲۴۱۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس في كيفية أداء الحج، ۲۲۹/۱

۲۴۲۔ المنسلك المتعقبط في المنسلك المتوسطة، باب الوقوف بعرفات و أحكامه، فصل في

شروط صحة الوقوف، تحت قوله: وقوف جزء من الليل، ص ۲۹۱

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ جب اُس نے رات میں وقوف کیا تو اُس کے حق میں کوئی واجب نہیں یہاں تک کہ اگر اُس نے ایک گھڑی کے لئے وقوف کیا یا رات میں عرفات سے گزر گیا تو اُسے کوئی شے لازم نہیں کیونکہ امتداد اُس پر واجب نہیں جو رات میں وقوف کرے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

اما کسی کہ وقوف کر دیر شب پس واجب باشد در حق او چیزے تا آنکہ اگر وقوف نمود در شب مقدار یک لحظه اگر چه بطریق عبور باشد کافی بود در حق حصول واجب و لازم باشد چیزے بروے (۲۴۳)

یعنی، اگر کسی شخص نے رات میں وقوف کیا تو اس کے حق میں کوئی چیز واجب نہیں، یہاں تک کہ اگر رات میں ایک گھڑی کی مقدار وقوف کیا اگر چه گزرنے کے طور پر ہوا، حصول واجب کے حق میں کافی ہو گیا، اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۱۹ ستمبر ۲۰۱۴ م 940-F

## جمعہ کے روز عرفات میں نماز جمعہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ۹ ذوالحجہ کو یوم عرفہ ہے اور جمعہ کا دن بھی ہے، جمعہ یہاں میسر نہیں اور ہم نے یہ پڑھا ہے کہ جمعہ کے روز اگر ظہر نماز پڑھی جائے تو اس کی جماعت نہیں ہوتی تو ہم عرفہ کے روز کیا کریں، ظہر نماز جماعت سے پڑھیں یا بغیر جماعت؟

(السائل: مولانا حافظ محمد فاروق ودیگر علماء)

۲۴۳۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب ششم در بیان وقوف بعرفات، فصل اول در

بیان مقدار مفروض، اما واجبات در وقوف، ص ۱۷۷



باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسکولہ میں نماز ظہر اگر اپنے گھر میں ادا کرتے ہیں تو باجماعت ادا کریں گے۔ جمعہ کے لئے مصر شرط ہے۔ چنانچہ علامہ ابو البرکات عبداللہ بن احمد طبری متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

شرط أدائها بالمصر: و هو كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود أو مصلاه، و منى مصر لا عرفات (۲۴۴)  
یعنی، جمعہ کی ادائیگی کی شرط مصر ہے اور مصر ہر وہ جگہ ہے جہاں امیر یا قاضی ہے جو احکام نافذ کرتا ہو اور حدود کو قائم کرتا ہو اور یا قاضی مصر ہو، اور منی مصر ہے نہ کہ عرفات۔

اور عرفات شہر نہیں ہے جیسا کہ متدرجہ بالا عبارت سے ظاہر ہے، اور عرفات شہر کے حکم میں بھی نہیں ہے، چنانچہ شمس اللہ محمد بن احمد بن ابی ہبل سرخسی حنفی متوفی ۸۸۳ھ لکھتے ہیں:

و لا جمعة بعرفة يعنى إذا كان الناس يوم الجمعة بعرفات لا يصلون الجمعة بها لأن المصر من شرائط الجمعة و عرفات ليس فى حكم المصر (۲۴۵)

یعنی، عرفہ میں جمعہ نہیں ہے یعنی لوگ جب جمعہ کے روز عرفات میں ہوں تو وہاں جمعہ نہیں پڑھیں گے کیونکہ جمعہ کی شرائط میں سے مصر ہے اور عرفات مصر کے حکم میں نہیں ہے۔

اور علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

(لا عرفات) و لو كان الحليفة بها فى قولهم جميعاً لأنها فضاء و بمعنى الأبنية (۲۴۶)

یعنی، صاحب کنز کا قول کہ ”عرفات“ اگرچہ سب کے قول کے مطابق وہاں

۲۴۴۔ کثر الدقائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ص ۱۷

۲۴۵۔ المبسوط للسرخسی، کتاب الحج، باب الخروج إلى منى، ۶/۲۹

۲۴۶۔ النهر الفائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ۱/۳۵۴

خلفہ (آتا) ہے کیونکہ وہ میدان ہے اور منی میں ٹھہرتے ہیں۔  
اور دیہاتوں میں جمعہ نہیں ہوتا چنانچہ علامہ ابو الحسن احمد بن محمد قزوینی بغدادی حنفی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

و لا يجوز فى القرى (۲۴۷)

یعنی، جمعہ دیہاتوں میں جائز نہیں۔

لہذا عرفات میں جب جمعہ نہیں تو نماز ظہر کی جماعت بلا کراہت درست ہوگی کیونکہ جمعہ کے روز نماز ظہر کی جماعت کی کراہت شہر میں ہے نہ کہ غیر شہر میں۔

علامہ شہاب الدین احمد بن محمد بن احمد طبری حنفی متوفی ۱۰۲۱ھ لکھتے ہیں:

قال فى ”الغاية“: إن اتفق يوم عرفة يوم الجمعة لا يصلى فيها الجمعة اتفاقاً، و ما حكت المالكية من المناظرة بين القاضى أبى يوسف و مالك بين يدى هارون الرشيد لا أصل لها، لأن أبى يوسف لا يرى الجمعة فى القرى فكيف كان يرى الجمعة فى البرارى، و حكى القسطلبى عن أبى حنيفة و أبى يوسف جواز الجمعة بعرفات و هو غلط اهـ (۲۴۸)

یعنی، ”غایہ شرح ہدایہ“ میں ہے یوم عرفہ اگر جمعہ کے روز ہو تو بالاتفاق وہاں جمعہ نہیں پڑھا جائے گا اور مالکیہ نے جو امام ابو یوسف اور امام مالک کے مابین ہارون رشید کے سامنے مناظرے کی حکایت ذکر کی اس کی کوئی اصل نہیں ہے، کیونکہ امام یوسف دیہاتوں میں جمعہ فرض نہیں سمجھتے تو وہ میدانوں میں جمعہ کو کیسے فرض سمجھیں گے، امام قرطبی نے امام ابو حنیفہ اور

۲۴۷۔ مختصر القدوری، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۳۹

۲۴۸۔ حاشیہ الشیخ علی تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قول الکنز: ثم

صلّى بعد الزوال إلخ، و تحت قول التبيين: حتى لو صلاهما أو صلى أحدهما منفرداً،

فرع، ۲/۲۸۸

امام ابو یوسف سے عرفات میں جمعہ کے جواز کی حکایت کی وہ غلط ہے۔  
عرفات اگر شہر ہوتا تو وہاں جمعہ کے روز نماز ظہر باجماعت مکروہ ہوتی، چنانچہ علامہ  
عبداللہ بن محمد مصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و یکرہ لأصحاب الأعدار أن یصلوا الظہر یوم الجمعة جماعۃ فی  
المصر (۲۴۹)

یعنی، معذوروں کو شہر میں جمعہ کے روز نماز ظہر جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے۔  
اور شرح میں لکھتے ہیں:

بخلاف القرى لأنه لا جمعة علیہم (۲۵۰)

یعنی، برخلاف دیہاتوں کے کیونکہ اہل دیہات پر جمعہ نہیں ہے۔

لہذا عرفات کے میدان میں ۹ ذوالحجہ جمعہ کے روز نماز ظہر اگر باجماعت ادا کی جائے تو  
اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۹ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۱۳ اکتوبر ۲۰۱۴ م 943-F

۲۴۹۔ المختار الفتویٰ مع شرحہ للمصنف، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۶۶

۲۵۰۔ الإختیار لتعلیل المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، تحت قوله: یکرہ لأصحاب

## متفرق

### سات تاریخ کو مکہ آنے والے عمرہ ادا کر کے منیٰ جائیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ  
کراچی سے آئے ہیں، سات ذوالحجہ کو مدینہ منورہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ جاتے  
ہیں، یہ لوگ عمرہ ادا کر کے منیٰ جائیں گے یا بغیر عمرہ ادا کئے بھی منیٰ جاسکتے ہیں؟

(السائل: سید عبداللہ بن علامہ اعجاز نعیمی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یہ لوگ عمرہ ادا کر کے منیٰ جائیں گے  
کیونکہ ان لوگوں نے عمرہ کا ہی احرام باندھا ہے اور بغیر عمرہ ادا کئے اگر حج کریں گے تو تین  
صورتوں میں سے کوئی ایک صورت پائی جائے گی یا تو عمرہ کے افعال ادا کئے بغیر عمرہ کا احرام کھول  
دیں گے تو اس صورت میں ان پر اس عمرہ کی قضاء لازم آئے گی جو ایام تشریق کے بعد کریں گے،  
چنانچہ محمد بن عبداللہ بن احمد الغزالی حنفی ترمذی متوفی ۱۰۰۳ھ اور علامہ شامی لکھتے ہیں:

(وقضیت) ای بعد أيام التشریق (۲۵۱)

یعنی، (احرام کے لئے) عمرہ میں شروع ہونے کی وجہ سے اے ایام تشریق  
کے بعد قضاء کیا جائے گا۔

اور اُس پر دم بھی لازم آئے گا کہ اُس نے عمرہ کا احرام باندھ کر اس کے افعال ادا کئے  
بغیر عمرہ کا احرام کھول دیا، چنانچہ محمد بن عبداللہ بن احمد الغزالی حنفی ترمذی متوفی ۱۰۰۳ھ اور  
علامہ علاؤ الدین ہیکشی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

(و وجب دم الرض) للعمرة (۲۵۲)

۲۵۱۔ رد المختار علی النور المختار، کتاب الحج، باب القران، تحت قوله: وقضیت،

۲۵۲۔ النور المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب القران، ص ۱۶۵



یعنی، اس پر عمرہ چھوڑنے کا دم لازم ہوگا۔

اس لئے کہ جو شخص بھی عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اسے ادا کے بغیر احرام کھول دیتا ہے اس پر دم لازم آتا ہے، چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی نقل کرتے ہیں:

لَا يَنْبَغِي كُلَّ مَنْ تَحَلَّلَ بِغَيْرِ طَوَافٍ يَجِبُ عَلَيْهِ دَمٌ كَالْمَحْضَرِ (۲۵۳)

یعنی، کیونکہ وہ شخص جو عمرہ کا طواف کئے بغیر اس کے احرام سے فارغ ہو جائے اس پر پھر کی مانند دم لازم آتا ہے۔

یا تو یہ لوگ عمرہ کا احرام کھولے بغیر حج کی تلبیہ پڑھ لیں گے اس طرح یہ لوگ قارن ہو جائیں گے، علامہ حسن بن منصور اوز جندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

المحرم بالعمرة إذا أحرم بالحج إن أحرم قبل أن يطوف لعمرته  
يكون قارناً (۲۵۴)

یعنی، عمرہ کا احرام باندھا ہو شخص جب طواف عمرہ سے قبل حج کا احرام باندھ لے تو وہ قارن ہو جاتا ہے۔

اس صورت میں بھی ان پر عمرہ کی ادائیگی حج سے قبل لازم ہوگی، اگر وہ عمرہ ادا نہیں کرتے تو ان کا عمرہ باطل ہو جائے گا، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

(فإن وقف) القارن بعرفة (قبل أكثر طواف (العمرة بطلت) (۲۵۵)  
یعنی، قارن نے اگر اکثر طواف عمرہ سے قبل عرفات میں وقوف کیا تو قرآن باطل ہو گیا۔

اور ان پر سے دم ساقط ہو جائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

۲۵۳۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب القرآن، تحت قوله: وإن لم يدخل مكة، ۶۳۵/۲

۲۵۴۔ فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الحج، فصل فی العمرة، ۳۰/۱

۲۵۵۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، باب القرآن، ص ۱۶۵

و سقط عنه دمه (۲۵۶)

یعنی، اس سے دم قرآن ساقط ہو جائے گا۔

اس کے تحت مآلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أى دم القرآن للشكر المترتب على نعمة الجمع من أداء النسكين (۲۵۷)

یعنی، دم قرآن جو شکرانے کے طور پر اس نعمت پر مترتب ہے جو اسے نسیک عمرہ و حج کے مابین جمع کرنے پر حاصل ہوئی۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

و سقط دم القرآن، لأنه لم يوفق للنسكين (۲۵۸)

یعنی، دم قرآن ساقط ہو گیا کیونکہ وہ نسیک عمرہ و حج کے درمیان جمع نہ کر پایا۔

اور اس پر عمرہ کی قضاء اور ایک دم لازم آیا جو کہ دم جبر ہے نہ کہ دم شکر۔ جس کی تفصیل ہم نے اوپر ذکر کر دی ہے۔

اور تیسری صورت یہ ہے کہ جس کا امکان بہت شاذ ہے کیونکہ جب وہ حج کے لئے عرفات جا رہا ہے تو قوی امکان یہی ہے کہ وہ حج کی نیت سے تلبیہ کہے گا جس سے وہ قارن ہو جائے گا جس کا حکم اوپر ذکر کر دیا گیا پھر بھی اگر کوئی شخص عمرہ کا احرام باندھ کر آتا ہے اور حج کی نیت کے بغیر اسی احرام سے وقوف عرفات کرتا ہے تو اس کا حج اصلاً نہ ہوگا کیونکہ حج کے لئے احرام باندھنا شرط ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مآلاً علی قاری حنفی صحیح وقوف کی شرائط میں لکھتے ہیں:

(الثاني الإحرام بحج) أى لا بعمره (۲۵۹)

۲۵۶۔ اللآب مع شرحه للقاری، فصل فی شرائط صحة القرآن، باب القرآن، ص ۱۷۳

۲۵۷۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب القرآن، فصل فی شرائط صحة القرآن،

تحت قوله: و سقط عنه دم، ص ۳۶۲

۲۵۸۔ الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب القرآن، ص ۱۶۵

۲۵۹۔ المسلك المتقسط، باب الوقوف، فصل فی شرائط صحة الوقت، ص ۲۸۸

یعنی، دوسری شرط حج کا احرام ہے نہ کہ عمرہ کا احرام۔

اور جب شرط ہی نہ پائی گئی تو قوف عرفہ درست نہ ہوگا،

إذا فات الشرط فات المشروط

یعنی، جب شرط فوت ہو جائے تو مشروط فوت ہو جاتا ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

وأما شرائط صحبة وقوف پس سہ چیز است کے تقدیم احرام حج، پس اگر وقوف

نمود بغیر احرام یا احرام عمرہ صحیح نباشد وقوف اود (۲۶۰)

یعنی، مگر شرائط صحبة وقوف پس تین چیزیں ہیں ایک حج کے احرام کا مقدم

ہونا یا عمرہ کے احرام سے وقوف کرے گا تو اس کا وقوف صحیح نہ ہوگا۔

واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

يوم الأحد، ٤ ذو الحجة ١٤٣٥هـ، ٢٨ سبتمبر ٢٠١٤ م 939-F

### اشہر حج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطن اقامت بنالینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص

مدینہ شریف کی پیدائش ہے والدین یہاں رہتے ہیں اب وہ ذوالقعدہ و ذوالحجہ میں مکہ شریف

میں رہے گا لیکن اسے کسی کمپنی نے کلام کے لئے بلایا ہے، ممکن ہے اس کوچ کی اجازت نہ ملے،

کام کمپنیز کا ہے، ایسی صورت میں کیا اس پر حج فرض ہو گیا؟ اور اگلے سال اس کو یہ حج ادا کرنا

ہو گیا ابھی جب وہ جائے گا عمرہ ادا کرے گا تو اب وہ مکمل ہو جائے گا، اس سال دوبارہ حج نہیں

کر سکتا یا عمرہ ادا کر لے اور حج میں اگر موقع ملے تو حج بھی کر لے تو اس کا یہ کون سا حق ہوگا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

۲۶۰۔ حیات القلوب فی زیارات المحبوب، باب ششم در بیان وقوف عرفات، فصل اول در

بیان قدر مفروض، ص ۱۷۶

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر حج فرض

ہو جائے گا اور اگر وہ اسی سال حج کرتا ہے تو اس پر دم تمتع لازم آئے گا کیونکہ حج کرنے کی

صورت میں یہ تمتع قرار پائے گا، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ بن ابراہیم سندھی حنفی متوفی

۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لأنه قال فلذا قدم الكوفي بعمرة في أشهر الحج، و فرغ منها و

قصر ثم اتخذ مكة أو البصرة داراً و حج من عامه ذلك فهو

متمتع (۲۶۱)

یعنی، اسی لئے کہا کہ جب کوئی اشہر حج میں عمرہ کے لئے آیا، اور اس سے

فارغ ہوا اور قصر کیا پھر اس نے مکہ یا بصرہ میں اپنا گھر بنالیا اور حج کیا اسی

سال، پس وہ تمتع ہے۔

کیونکہ مذکورہ شخص کام کے سلسلے میں مکہ مکرمہ میں رُکے گا نہ اس لئے کہ اس نے مکہ مکرمہ

کو اپنا گھر بنالیا ہے، اس لئے کہ مکہ مکرمہ اس کے واسطے وطن اقامت ہے اور وہ آفاقی ہی ہے اور

اس کے لئے تمتع کا جواز اس کے ساتھ مقید ہے کہ وہ مکہ کو اپنا گھر نہ بنائے اور وہ اس نے نہیں

بنایا، چنانچہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لأن حواجز التمتع لآفاقي مقيد بعدم الاستيطان لا بعدم الإقامة

كما سبق (۲۶۲)

یعنی، کیونکہ آفاقی کے تمتع کا جواز وطن نہ بنانے کے ساتھ مقید ہے نہ کہ

اقامت کے نہ ہونے کے ساتھ جیسا کہ پہلے گزرا۔

واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

يوم الجمعة، ٢٨ شوال المکرم ١٤٣٦هـ، ١٤ أغسطس ٢٠١٥ م 955-F

۲۶۱۔ جمع المناسك، باب التمتع، فصل فی شرائط صحة التمتع، ص ۲۲۲

۲۶۲۔ المسلك المتقسط، باب التمتع، فصل فی شرائطه، تحت قوله: و أطلق فی "عزارة

الاکمل الخ"، ص ۳۸۵



## تأخذ ومراجع

- ١- الإبتهاج بمناسك الحاج، للشيخ إسماعيل الحنفى (ت ١١٤٣هـ)، مخطوط مصور
- ٢- أخبار مكة للأزرقي، الإمام محمد بن عبد الله بن أحمد (ت ٢٥٠هـ)، مكتبة الثقافة، مكة المكرمة، الطبعة العاشرة ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ٣- الإختيار لتعليل المختار، للمصطفى، الإمام عبد الله بن محمود الحنفى (ت ٦٨٣هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ٤- إرشاد السارى، إلى مناسك الملا على القارى، للمكي، حسين بن محمد سعيد بن عبد الغنى الحنفى (ت ١٣٦٦هـ)، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م
- ٥- أقرب المسالك في بغية الناسك، للعلامة عبد الله بن حسن الغيف الكازرونى الحنفى (كان حياً سنة ١١٠٢هـ)، مخطوط مصور
- ٦- أنوار البشارة في مسائل الحج والزيارة، للإمام أحمد رضا بن نقى على خان المحدث الهندى الحنفى (ت ١٣٤١هـ)، تحريك إصلاح العقائد، متهادر، كراتشى
- ٧- الإيضاح فى شرح الإصلاح، لابن كمال باشا، للإمام شمس الدين أحمد بن سليمان الحنفى (ت ٩٤٠هـ)، تحقيق الدكتور عبد الله داود خلف المحمدي والدكتور شمس الدين أمير الخزاغى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م
- ٨- البحر الرائق شرح كنز الدقائق - لابن نجيم، زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصرى الحنفى (ت ٩٧٠هـ)، ضبطه الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م

- ٩- البحر الزاخر، للعلامة أحمد بن محمد ابن اقبال الحنفى، مخطوط مصور
- ١٠- البحر العميق في مناسك المعتمر والحاج إلى بيت الله العتيق، لابن الضياء، محمد بن أحمد المكي الحنفى (ت ٨٥٤هـ)، تحقيق عبد الله نذير أحمد عبد الرحمن مزى، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م
- ١١- بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع، للكاسانى، علاؤ الدين أبى بكر بن مسعود الحنفى (ت ٥٨٧هـ) تحقيق و تعليق على محمد معوض و عادل أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م
- ١٢- بهار شريعت - للأعظمى، محمد أمجد على صدر الشريعة الحنفى (ت ١٣٦٧هـ)، المكتبة المدنية، كراتشى، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م
- ١٤- التصحيح والترجيح، للعلامة قاسم بن قطلوبغا الحنفى (ت ٨٧٩هـ)، تحقيق ضياء يونس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ١٥- تنوير الأبصار وجامع البحار فى فروع فقه الحنفى (مع شرحه للمصطفى)، لشمس تاشى، العلامة محمد بن عبد الله بن أحمد الغزى الحنفى (ت ١٠٠٤هـ)، تحقيق عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ١٦- جمع المناسك و نفع الناسك المعروف بالمنسك الكبير، للإمام رحمت الله بن القاضى عبد الله السندى الحنفى (ت ٩٩٣هـ أو ٩٩٤هـ)، أفغانستان
- ١٧- السجوة النيرة، للحدادى، العلامة على بن أبى بكر الحنفى (ت ٨٠٠هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت
- ١٨- حاشية الشبللى على تبين الحقائق، للعلامة الشبللى الحنفى، دار الكتب العلمية، بيروت
- ١٩- حاشية الطحطاوى على الدر المختار، للعلامة أحمد بن محمد الحنفى (ت

- ١٢٣١هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة ١٣٩٥هـ- ١٩٧٥م
- ٢٠- الحج، للعلامة محمد سليمان أشرف الحنفي، قطب مدينة پبلشرز، كراچی
- ٢١- حياة القلوب في زيارة المحبوب - للسندی، المخدم محمد هاشم بن عبدالغفور الحارثی السندی الحنفی (ت ١١٧٤هـ)، إدارة المعارف، کراتشي ١٣٩١هـ
- ٢٢- الدر المختار (شرح تنوير الأبصار) - للحصكفي، علاؤ الدين محمد بن علي الحصني الحنفی (ت ١٠٨٨هـ) تحقيق عبدالمنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ- ٢٠٠٢م
- ٢٣- رد المحتار على الدر المختار - للشافعي، محمد أمين بن عمر ابن العابدین الحنفی، تحقيق عبدالمجيد طعمه الحلبي (ت ١٢٥٢هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ- ٢٠٠٠م
- ٢٤- سنن أبي داود، للإمام سليمان بن أشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، تعليق عبيد الدعاس وعادل السيد، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ- ١٩٩٧م
- ٢٥- السنن الكبرى، للإمام أبي بكر أحمد بن حسين بن علي البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطا، الطبعة ١٤٢٠هـ- ١٩٩٩م
- ٢٦- سنن النسائي - للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب البخاري الشافعي (ت ٣٠٣هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ- ٢٠٠٣م
- ٢٧- شرح صحيح مسلم - للسننوي، الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف الشافعي (ت ٦٧٦هـ)، تحقيق محمد فواد عبد الباقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م
- ٢٨- شرح مختصر الطحاوي، للإمام أبي بكر الحصص الرازي الحنفی (ت ٣٧٠هـ) تحقيق عصمة الله عناية الله محمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٣١هـ- ٢٠١٠م

- ٢٩- شرح معاني الآثار، للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الحنفی (ت ٣٢١هـ)، تحقيق محمد زهري النجار و محمد سيد جاد الحق، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ- ١٩٩٤م
- ٣٠- صحيح البخاري، للإمام محمد بن إسماعيل الجعفي (ت ٢٥٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ- ١٩٩٨م
- ٣١- صحيح مسلم، للإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، دار الأرقم، بيروت
- ٣٢- الضوء المنير على المنسك الصغير، للعلامة جمال الدين أبي علي محمد بن محمد قاضي زاده الأنصاري المكي الحنفی، مخطوط مصور
- ٣٣- ضياء الأبصار على منسك الدر المختار، للعلامة طاهر سنبل المكي الحنفی (ت.....هـ)، مخطوط مصور
- ٣٤- غنية ذوي الأحكام في بغية دُرر الحُكام، للشربلالي، للعلامة أبي الإخلاص حسن بن عمّار الحنفی (ت ١٠٦٩هـ)، مطبعة أحمد كامل الكاتبة في دار السعادة، طبع في سنة ١٣٢٩هـ
- ٣٥- الفتاوى الشارعية، للعلامة عالم بن علاء الأنصاري الأندلسي الدهلوي الحنفی (ت ٧٨٦هـ)، تحقيق القاضي سجاد حسين، دار احياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ- ٢٠٠٤م
- ٣٦- فتاوى قاضيخان (على هامش الهندية)، للأوزجندی، للإمام حسن بن منصور الحنفی (ت ٥٩٢هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣هـ- ١٩٧٣م
- ٣٧- فتاوى واحد، للعلامة المخدم عبد الواحد السيوي الشافعي الحنفی (ت ١٢٢٤هـ)، مخطوط مصور
- ٣٨- الفتاوى الولوالجية، للعلامة ظهير الدين الولوالحي الحنفی (ت ٥٤٠هـ)،



- دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٢م
- ٣٩- الفتاوى الهندية، المسئلة الفتاوى العالمية، للشيخ نظام (ت ١١٦١هـ)، وجماعة من علماء الهند، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م
- ٤٠- فتح القدير، لابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد الحنفى (ت ٨٦١هـ)، دار احياء التراث العربى، بيروت
- ٤١- فتح المسالك الرمزي في شرح مسالك الكثر، للعلامة أبى الوجيه عبد الرحمن بن عيسى بن مرشد العمري المرشد الحنفى (ت ١٠٣٧هـ)، مخطوط مصور
- ٤٢- كتاب الأصل المسمى بالمبسوط، للإمام محمد بن الحسن الشيباني (ت ١٨٩هـ)، تصحيح وتعليق أبى الوفاء الأفعاني، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م
- ٤٣- كتاب الأم للشافعى، الإمام محمد بن إدريس (ت ٢٠٤هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ٤٤- كنز الدقائق، للسنفى، حافظ الدين أبى البركات عبد الله بن محمود بن أحمد الحنفى (ت ٧١٠هـ)، اعتنى به راشد مصطفى الخليلي، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٥م
- ٤٥- لآباب المناسك وغباب المسالك (مع شرحه للقارى)، للإمام رحمة الله بن عبد الله بن إبراهيم القريبلى السندى الحنفى (ت ٩٩٣هـ)، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ
- ٤٦- المبسوط، للإمام السرخسى، شمس الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن أبى سهل الحنفى (ت ٤٨٣هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م

- ٤٧- مجمع البحرين، للإمام مظفر الدين أحمد بن على بن ثعلب المعروف بابن الساعاتى الحنفى (ت ٢٩٤هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م
- ٤٨- المحيط البرهاني، لابن مازة، الإمام محمود بن أحمد بن عبد العزيز النجارى الحنفى (ت ٦١٦هـ)، تحقيق الشيخ أحمد عز و عناية، دار احياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م
- ٤٩- المختار الفتوى مع شرحه، للموصلى، الإمام مجد الدين عبد الله بن محمود الحنفى (ت ٦٨٣هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت
- ٥٠- مختصر القلورى فى فقه الحنفى، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادى الحنفى (ت ٤٢٨هـ)، تحقيق الشيخ محمد محمد كامل عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م
- ٥١- المسالك فى المناسك، للكرمانى، أبى منصور محمد بن مكرم بن شعبان الحنفى (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق الدكتور سعود بن إبراهيم، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م
- ٥٢- المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، للقارى، نور الدين على بن محمد سلطان الهوى الحنفى (ت ١٠١٤هـ)، محقق محمد طلحه بلال أحمد مينار، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م
- ٥٣- المسند، للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ)، المكتب الإسلامى، بيروت
- ٥٤- المصنّف لابن أبى شيبة، الإمام أبى بكر عبد الله بن محمد العباسى الكوفى (ت ٢٣٥هـ)، تحقيق محمد عرامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م
- ٥٥- منح الغفار شرح تنوير الأبصار، للترمذى العلامة محمد بن عبد الله بن أحمد

الغزى الحنفى (ت ۱۰۰۴ھ)، مخطوط مصوّر

۵۶۔ منسک الحجّ علی مذهب للإمام الأعظم أبی حنیفة رضی اللہ عنہ، لمنلا حسین الحنفی، مخطوط مصوّر

۵۷۔ النہر الفائق شرح کنز الدقائق، للإمام سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم المصری الحنفی (ت ۱۰۰۵ھ)، حققہ و علّق علیہ أحمد عزّو عنایة، دار الکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۲م

۵۸۔ الهدایة شرح بدایة المبتدی، للمرعینانی، برهان الدین أبی الحسن علی بن أبی بکر الحنفی (ت ۵۹۳ھ)، دار الارقم، بیروت

۵۹۔ ہدایة السّالک إلى المناہب الأربعة فی المناسک، للإمام عزّ الدین بن جماعة الکنانی (ت ۷۶۷ھ)، تحقیق الذّکور نور الدین عتر، دار البشائر الإسلامیة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔ ۱۹۹۴م

پہلی مرتبہ تحقیق، تخریج اور علماء کرام کے افادات کے ساتھ شائع ہو چکی ہے

## ”شرح عقود رسم المفتی“

(عربی)

تصنیف

امام محمد امین بن عمر عابدین شامی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

تحقیق

ڈاکٹر حامد علی علیہ

- |                             |  |
|-----------------------------|--|
| ☆ مخطوطات سے مقابل          | ☆ منقول عبارات کی تشریح و توضیح            |
| ☆ مشکل مقامات کی تسہیل      | ☆ امام احمد رضا حنفی کے سارے توضیحی مقدمات |
| ☆ نصوص کی اصل مآخذ سے تخریج | ☆ اختلاف نصوص کی حاشیہ میں وضاحت           |
| ☆ تمام کتب و اعلام کے تراجم | ☆ حسب ضرورت عنوانات کا قیام                |
| ☆ فہرست فوائد               | ☆ دیدہ زیب طباعت                           |

ناشر

دار النور

(جمعیت اشاعت الہدایت، پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھار، کراچی

رابطہ: 0321-3885445، 021-32439799



## جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

کی ہدیہ شائع شدہ کتب

عصمت نبوی ﷺ کا بیان، تنویر الہربان، فلسفہ اذان قبر،

غیر اسلامی رسومات کے خلاف اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے سو (100) فتاویٰ

کیا اولیاء اللہ اور بت ایک ہیں؟ بلائے پنجہ، ستر استغفارات،

جماعت اسلامی پر ایک تنقیدی جائزہ، شہادت کی فضیلت،

شوال کے چھ روزوں کی شرعی حیثیت، الاربعین،

سید الشہداء سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ، خدا چاہتا ہے رضائے محمد ﷺ

پسندیدہ تحفہ (فرض نماز کے بعد دعا کا ثبوت)

اس کے علاوہ بہت مفید رسائل و کتب

شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

کی تالیفات میں سے

عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم،

حج اکبر کی حقیقت، دعاء بعد نماز جنازہ

تخلیق پاکستان میں علماء اہلسنت کا کردار،

مندرجہ ذیل کتب خانوں پر دستیاب ہیں

☆ مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

☆ ضیاء الدین پبلی کیشنز، نزد شہید مسجد، کھارادر، کراچی

☆ مکتبہ غوثیہ ہوسیل، پرانی بنری منڈی، نزد عسکری پارک، کراچی

☆ مکتبہ انوار القرآن، مین مسجد مصلح الدین کارون، کراچی

☆ نوری کتب خانہ، سکھر

☆ مکتبہ محمدیہ، بنوری ٹاؤن، گر ویندر، کراچی

کراچی سے باہر دیگر شہروں کے کتب خانوں کے مالکان رابطہ کریں تاکہ

ان شہروں کے قارئین کے لئے ان کتب کا حصول آسان ہو سکے۔

رابطے کے لئے: 0321-3885445، 021-32439799